



کتاب دہرم شاستر کے اجزا میں سے کوئی جزو اس قدر اہم نہیں ہے جس قدر کہ وراثت کا جزو ہے۔ یہ وہ حصہ دہرم شاستر کا ہے جس کے ذریعہ سے تصفیہ و تجویز حقوق اہل معاملات ملک جنوبی ہندوستان کا کیا جاتا ہے اور جو نہایت مفید قرار پایا ہے۔

قبل ۱۹۱۶ء کے برٹش عدالتوں کے عدالتوں کا یہ دستور تھا کہ جب کوئی مسئلہ شاستری شکل اور وقت طلب سمجھا جاتا تھا تو مسئلہ مذکور بغرض اظہار اس کے ایک یا چند پٹنوں کے تفویض کیا جاتا تھا اگرچہ ان کی ارار کی تقلید بالاسر مواخلاف کے کی جاتی تھی لیکن ایسے ارا کہیں غلطیوں اور نقائص سے خالی نہیں ہوتے تھے چنانچہ اس کی ایک بڑی مثال ہائی کورٹ مدراس کے اس فیصلہ کے ملاحظہ سے نما ہو سکتی ہے جو مشہور مقدمہ گلکٹر پجورہ بنام ایم رام لنگ ستوپتی میں صادر کیا گیا ہے۔ بعد تصفیہ کر کے خدات پٹنوں کے اس امر کی ضرورت داعی ہوئی کہ اس سفر سے کہ عدالت گسری میں غلطی یا دھوکہ نہ ہو مختلف تصفیہ کتب دہرم شاستر کے صحیح اور مکمل ترجمے ہم ہو سچائے جائیں جن پر مختلف حصہ ہندوستان میں عمل درآمد ہے۔ عام طور پر ملک دکن میں متاکشرا علی اسد مانا جاتا ہے جس کا انگریزی ترجمہ ایچ۔ ٹی۔ گولبروک صاحب نے شائع کیا ہے جسکو پالیک نے بہت مفید تسلیم کیا۔ دکن میں متاکشرا کے بعد سندھ کتب میں سمرتی چندر کا کا دوسرا درجہ ہے جسکو دیوان بہت سے باجماع سمرتیوں کے تالیف کیا ہے۔ اسکا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الحنان المنان ذي الجلال والإكرام والافتقار
 مبين البيان ملهم القلوب خالق الجنان والجنان رازق أهل الخير
 والطغيان جاعل الزمان والمكان بأسط الأرض ولازكان فاطر
 السماء بأشد البنيان وخمده على القلب واللسان ونشكره في
 كل أوان وزمان ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له
 شهادة فاضلة بين أهل الجنة والنيران ووسيلة موصلة إلى
 لقاء الرحمن ونشهد أن محمداً عبده ورسوله الشفيع لأهل
 الجرم والعصيان ومقبول الشفاعة عند السبحان صلى الله
 عليه وسلم وعلى آله المكرمين بحضرة الديان أما بعد
 كتاب فقير يقصير محمد رمضان بن محمد خفي المذهب مجتهد في بؤيوى غفر الله

متذکرہ بالا اہل ہندو ساکنان برٹش گورنمنٹ کا تصفیہ وہاں کی عدالتین کرتی ہیں
 اسی طرح ملک سرکار عالی کے عدالتین بھی عمل پیرا ہیں
 اگرچہ اس وقت تک بعض ایسی کتب دہرم شاستر زبان انگریزی کے اردو
 ترجمے ہوئے ہیں جو اصلی کتب دہرم شاستر کے ترجمہ کی بنا پر بطور جامع شائع کئے
 گئے ہیں یا تہہ ان کتب سے کوئی مدد اوس صورت میں نہیں ملتی ہے جبکہ
 کسی مسئلہ کے طے کرنے کے لئے اصلی قول کے معائنہ کی ضرورت ہو چنانچہ جو متن
 موجودگی مجموعہات مذکور کے اکثر فیصلے حکام عالی مقام کے اصلی اقوال دہرم شاستر
 پر مبنی ہوتے ہیں۔

پس اس ضرورت کو محسوس کر کے احقر نے مناسب سمجھا کہ مالک محروس
 سرکار عالی کے عدالتانہ کارروائی اور رعایا کے فائدہ کے لئے کتاب ہند کا
 ترجمہ کیا جائے کیونکہ ریاست نظام کا بیشتر حصہ جو کہ ٹانگ اور ملنگا نہ سے موسوم
 ہے جنوبی ہندوستان میں داخل ہے جہاں کا خاص مذہبی قانون ہندو کا
 سمجھتی چند رکا ہے۔ بلکہ ان کا شکر ہے کہ بندہ کو اس مقصد میں کامیابی ہوئی اور
 آج یہ رسالہ پبلک میں شائع ہو گیا سچی کامیابی تو جیسی متصور ہوگی کہ یہ ترجمہ پبلک
 کو مفید ہو اور اہل ملک قدر فرمائیں۔

میں اس تحریر کو قبل اسکے ختم نہیں کر سکتا کہ مٹرنی **یشکر**
 اسسٹنٹ اسکول رائے چور کا شکر یہ بصلہ اون کے قابل تعریف
 مدد کے جو اونہوں نے ترجمہ کرنے میں دی ادا کروں نیز عالم و فاضل
 دوست جناب منشی رائے **پرتاپ رائے صاحب**
بی۔ اے۔ پرنٹنگ ہاؤس مطبع نظامت قانون ہند کا از حد
 شکر گزار ہوں جن کے عالمانہ توجہ و نصیحت سے اس ترجمہ کی صحت

تکبیل کو پہنچ گئی۔ فقط

راقم

گراؤ۔ دیل۔ راسے چور

۲۴۔ فروری ۱۳۰۹ء فصلی

مطابق ۲۵ فروری ۱۹۹۰ء

فہرست البواب

باب	مضمون	صفحہ
باب اول	تعریف وراثت اور تقسیم کی - مباحثہ نسبت استحقاق	
	ملکیت - زمانہ تقسیم -	۱
باب ۲	آبیت تقسیم کے	۱۵
فصل اول	تقسیم بحیات پدر	۱۵
فصل دوم	تقسیم بعد وفات پدر	۲۵
باب ۳	تقسیم غیر مساوی کے بیان میں	۳۰
باب ۴	حصص کا بغرض پرورش بیوگان اور ازواج و دختران	
	ناکثرا کے دیا جانا - خرچہ اداے رسوم سنسکار برادران	
	سرمایہ مشترک سے ادا کیا جائے گا	۳۶
باب ۵	وراثت سے محروم کیا جانا -	۴۶
باب ۶	نسبت جائداد قابل تقسیم کے	۵۷
باب ۷	نسبت جائداد نا قابل تقسیم کے	۶۰
باب ۸	پسران و بیگانہ وغیرہ کو حصص کا دیا جانا	۷۳
باب ۹	نسبت استری و مہن یا عورات کی جائداد کے	۸۰
فصل اول	نسبت مختلف اقسام استری و مہن کے	۸۰
فصل دوم	عورت کے اختیار نسبت استری و مہن یا جائداد جداگانہ	

باب	مضمون	صفحہ
	کی بابت	۸۶
باب ۹ فصل سوم	آستری دین کے استحقاق وراثت کی بابت ..	۹۶
باب	نسبت تقسیم اوس جائداد کے جو پدران قائم مقامان سے	
	پہنچی ہو	۱۰۷
باب	نسبت سلسلہ وراثت جائداد اوس شخص کے جو بلا چور	
	اولاد ذکر کے فوت ہو	۱۱۵
فصل اول	نسبت استحقاق وراثت بیوہ کے	۱۱۵
فصل دوم	نسبت استحقاق دختر اور نواسہ کے	۱۳۱
فصل سوم	نسبت استحقاق وراثت والدین کے	۱۳۹
فصل چہارم	نسبت استحقاق وراثت برادران کے	۱۴۲
فصل پنجم	نسبت استحقاق وراثت رشتہ مندان سپند اور نانو	
	اور بندہ کے	۱۴۸
فصل ششم	نسبت استحقاق وراثت اشخاص غیر بصورت نمونے	
	قرابت داران کے	۱۵۶
فصل ہفتم	نسبت استحقاق وراثت جائداد برہمہ چارمی یا بان پرست	
	یا سنیاسی کے	۱۵۹
باب ۱۲	نسبت تقسیم ثانی جائداد کے بعد شرکت مکرر اہلیان	
	خاندان کے	۱۶۱
باب ۱۳	نسبت استحقاق ایسے پسران کے جو بعد تقسیم کے پیدا	

باب	مضمون	صفحہ
	ہون اور دئے جائے حصص کے اون اشخاص کو جو	
باب ۱۳	پر دیس سے واپس آنے ہون	۱۶۲
باب ۱۴	نسبت تقسیم اوس جا کداو کے جو محض رکھی گئی ہو ..	۱۸۰
باب ۱۵	نسبت تاثیر تقسیم کے	۱۸۳
باب ۱۶	نسبت شہادت تقسیم کے	۱۸۶

ترجمہ سمرتی چنپ رکا

باب اول واسے بھاگ

قانون منوجی فرمائے ہیں کہ اب تک قاعدہ متعلق طریقہ عمل زین و شوہر کے (چونایت پاک محبت سے بھرا ہوا ہے) اور رواج پیدا کرنے اور اولاد کے (بوقت ضرورت) بیان کیا گیا اب قانون وراثت سے علم حاصل کرو۔

قانون اسکے معنی یہ ہیں کہ قانون وراثت جو میں بیان کروں گا اسکو معلوم کرو (۱)۔
قانون اگر سوال یہ کیا جائے کہ ارث کیا چیز ہے۔ اسکی نسبت گنہگار فرماتے ہیں کہ علماء اسکی تعریف یوں کرتے ہیں "ارث سے مراد ایسی جایداد پدری ہے جو قابل تقسیم ہو۔"
قانون اسکے یہ معنی ہیں کہ ذہیلہ لوگ اس دولت کو لفظ میراث سے تعبیر کرتے ہیں جو باپ وغیرہ سے وراثتاً پہونچے۔ اور جو قابل تقسیم ہو۔

قانون اسلئے وہ میراث میراث کی تشریح یوں کرتے ہیں کہ میراث سے مراد وہ جایداد ہے جو باپ خواہ ماں سے وراثتاً پہونچے +

(۱) سسکرت لفظ واسے کے کنوی معنی محبوب ہیں۔ یہ لفظ استعاراً میراث استعمال کیا گیا ہے۔

ف دہارشیور کے قول میں لفظ (چ) کے استعمال کئے جانے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ جایدا جو علاوہ مان باپ کے دوسرے اشخاص سے ورثا پہنچے وہ بھی ارث میں داخل ہے۔
ف لفظ الوا (صرف) جو کتاب مذکور میں مستعمل ہوا ہے اس سے یہ مطلب نکالا گیا ہے کہ جایدا جسکی نسبت پیشتر حق حاصل نہوا ہو۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ جایدا دوالدین سے بیٹے اور پوتوں کو ایسے استحقاق کے لزوم سے پہنچتی ہے۔ جسکا وجود پیشتر سے ہوتا ہے۔

ف پس نتیجہ یہ ہے کہ گنہگار کے نزدیک لفظ ارث کی تعریف میں وہ دولت (جایدا) داخل ہے جو جوہر تعلق رشتہ داری ساتھ مالک کے ایک یا کئی اشخاص کی جایدا ہو جاتی ہے۔ اور جو علاوہ برین قابل تقسیم ہوتی ہے۔

ف قانون وراثت یعنی داسے دھرم سے (جو منوجی کے شاستر کے پہلے فقرہ میں مستعمل ہوا ہے) مراد قاعدہ تقسیم ہے کیونکہ اس کتاب کے مختلف حصص میں "فرائض زن و مرد و تقسیم بیان کئے گئے ہیں۔"

ف پس سنگرہ کار (۱۱) فرماتے ہیں کہ لفظ داسے (ارث) کے معنی میں وہ دونوں جایدا دین جو باپ اور مان سے ورثا پہنچیں داخل ہیں۔ اب ایسی جایدا کی تقسیم کا طریقہ بیان کیا جاتا ہے۔

ف اوپر کے فقرہ کا یہ مطلب ہے کہ لفظ داسے (ارث) سے (جو لفظ مرکب داسے دھرم کا ایک جزو ہے) وہ جایدا دمراد لی گئی تھی جو باپ وغیرہ سے ورثا پہنچے۔ اب ایسی جایدا کی تقسیم کا قاعدہ منوجی بیان کرتے ہیں۔

ف اگر یہ سوال کیا جائے کہ طریقہ مذکور کس طرح بیان کیا جائیگا۔ تو منوجی فرماتے ہیں کہ برادران مشترک کو لازم ہے۔ کہ بعد وفات باپ و مان کے جایدا و پدری کو بطور مساوی تقسیم کریں

(۱) سنگرہ کار سے تو منوجی کا حلام بیان ہوتا ہے۔

۱ سئلے کہ بچات والدین او کو کوئی اختیار ایسی جا یاد پر نہیں ہوتا۔

۱۳ فقہ مندرجہ صدر کا مطلب سنگرہ کاریوں بیان کرتے ہیں۔

کسوقت - کس طرح - کس کے ذریعہ سے - کس قسم کی ارث تقسیم ہونے چاہئے بلحاظ احکام شاستر بیان کیا جاتا ہے۔

۱۴ کس قسم کی ارث { متروکہ پدری مادری وغیرہ۔

کسوقت { یہ بیان ہے۔

کس طرح { کبھی مساوی یا غیر مساوی۔

کس کے ذریعہ سے { آیا بذریعہ پدر - یا برادر - یا ہمیشہ وغیرہ کے یہ تمام امور منوجی کی کتاب میں (بعد وفات پدر) فقہ ۱۲) بلا اختلاف کتب مصنف در دہا منو وغیرہ مندرج ہیں۔

۱۵ عبارت "بعد وفات باپ" سے یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ جا یاد متروکہ پدری کو کسوقت تقسیم کرنا چاہئے۔ اور الفاظ اور مان" سے جو کتاب منوجی کے فقہ ۱۲) میں بعد عبارت مذکورہ بالا کے

مرقوم ہیں یہ بتلایا گیا ہے کہ کب جا یاد مادری کو تقسیم کرنا چاہئے۔ پس جا یاد پدری کی تقسیم کیجا سکتی ہے۔ گو مان زندہ ہو اسی طرح جا یاد مادری کی تقسیم کیجا سکتی ہے گو باپ زندہ ہو۔

یہ غیر ضروری ہے کہ اودن میں سے کسی ایک کی جا یاد کی تقسیم عمل میں آنے کے قبل دونوں

فوت ہوئے ہوں۔

۱۶ اسی طرح سنگرہ کار کا یہ قول ہے کہ قبل وفات مان کے جا یاد پدری کی تقسیم ہو سکتی ہے

کیونکہ مان کی بعد وفات شوہر کے کوئی آزادانہ ملکیت نہیں رہتی ہے۔ علیٰ ہذا القیاس

جا یاد مادری کی بھی تقسیم عمل میں آ سکتی ہے۔ گو باپ زندہ ہو کیونکہ اگر اولاد موجود ہو تو شوہر

اپنی زوجہ کی جا یاد کا مالک نہیں ہے۔

۱۷ فقہ مذکورہ بالا کا یہ مطلب ہے کہ چونکہ باپ کی بیوہ کو بلا اپنے شوہر کے یعنی بعد وفات شوہر کے بھی اوسکی جا یاد کی نسبت کوئی آزادانہ حق حاصل نہیں ہے۔ اور چونکہ اسی طرح

شوہر کو بوجہ وجودگی سپہن اپنی زوجہ کی جایدا دسترو کہ پر ملکیت حاصل نہیں ہے پس دونوں میں سے کسی ایک کے ترک کی تقسیم بہ حیات دیگر جائز ہے۔ اس سے کیا ثبوت مستنبط ہوتا ہے کہ تقسیم جایدا پدر بہ حیات پدر اور جایدا مادر بہ حیات مادر ممنوع ہے ؟

فت ۱۸: یہ امر فقہ - ۱۴ منو سمرتی کے اخیر میں مرثیاء بذریعہ فقرہ ذیل کے ظاہر کیا گیا ہے "بہ حیات والدین او کو کو اس پر کوئی اختیار نہیں ہے"

فت ۱۹: اس عبارت سے کہ او کو کوئی اختیار نہیں ہے یہ مراد ہے کہ او کو کوئی آزادانہ اختیار نہیں ہے ۔

اسی طرح شک یہ فرماتے ہیں کہ "بہ حیات پدر تقسیم نہیں کر سکتے ہیں گو جایدا پدر کی نسبت او کو وقت پیدائش سے حق حاصل ہے او کو اس طرح تقسیم کرنے کا کوئی اختیار نہیں ہے۔ کیونکہ اسے نسبت دولت اور رسومات مذہبی کے خود مختار نہیں ہیں"

فت ۲۰: گو سپہن کو وقت پیدائش سے جایدا پدری میں حق حاصل ہوتا ہے۔ تاہم وہ اس کو بہ حیات پدر تقسیم کرنے کے مجاز نہیں ہیں کیونکہ اس کے زمانہ حیات میں او کو کوئی آزادانہ اختیار نسبت دولت اور فراغ مذہبی کے حاصل نہیں ہے۔ پس وہ جایدا کو تقسیم نہیں کر سکتے ہیں ۔

فت ۲۱: عدم موجودگی اختیار آزادانہ نسبت دولت کے معنی نہونے اختیار آزادانہ نسبت لینے اور منتقل کرنے دولت کے ہیں۔ چنانچہ باریت فرماتے ہیں کہ "باپ کی حیات میں بیٹے دولت کے اخذ اور خرچ اور اکتساب (تادینا و مصل) کر لے عین آزاد نہیں ہیں۔ دولت کے اخذ کرنے کے معنی دولت سے متعلق ہونے اور خرچ کرنے کے معنی صرف کرنے کے اکتساب کے معنی تادینا

غلاموں اور مکان کے کوکر و پیر پاداش او کی خطا کے جبرانہ کرنے کے ہیں۔ الفاظ خود مختار نہیں ہیں کے معنی حسب دلوہ دولت سے بلا مرضی باپ کے متعلق ہونے کی قابلیت نہ رکھنے کے ہیں ۔

فت ۲۲: اسی طرح فراغ مذہبی کی نسبت خود مختار نہونے کے معنی نہ رکھنے کی قابلیت علیحدہ ادا کرنے رسومات مذہبی اور علیحدہ تیار کرانے تالاب وغیرہ واسطے اغراض خیراتی کے ہیں اسلئے یہ سمجھا جاوے

کہ بتیار رسوم لگتی ہو تو اور دیگر رسوم مذہبی کو باپ کی اجازت سے ادا کرے اور نہ بلا اجازت مذکور کے ۔

فقہ ۲۳ دیول کا قول ہے کہ جب باپ مر جائے تو بیٹو کو چاہئے کہ اس کے ترکہ کو تقسیم کر لیں اس لئے کہ جب تک کہ باپ زندہ اور عیوب سے پاک ہو ترکہ کو حق ملکیت حاصل نہیں ہوتا ۔ چنانچہ آپ کے فقرہ میں ملکیت کے نہونے کے معنی محض آواز ملکیت نہونے کے سمجھے جاویں گے کیونکہ یہ امر دنیا میں سنجوئی ثابت ہے کہ ترکہ کو جائیداد پدری میں وقت پیدائش سے ملکیت حاصل ہوتی ہے گو باپ عیب سے پاک ہو ۔

فقہ ۲۴ اعتراض یہ کیا جاتا ہے کہ حق ملکیت کوئی دنیوی امر نہیں ہے بلکہ محض شاستر و قوانین مقدس سے حاصل ہوتا ہے پس دیول کے متولد مذکورہ بالا کے معنی بوجہ اس قول کے باطل ہو گئے کہ یہ امر دنیا میں سنجوئی ثابت ہے کہ ترکہ کو جائیداد پدری میں وقت پیدائش سے حق ملکیت حاصل ہوتا ہے ۔ یہ نہیں کہا جاسکتا ہے کہ یہ صرف برائے نام کہا جاتا ہے کہ حق ملکیت احکام شاستر سے پیدا ہوتا ہے کیونکہ وجہ اس امر کی کہ کیوں یہ خیال کیا جاوے کہ حق مذکور احکام شاستر سے پیدا ہوتا ہے سگرہ کار نے فقرہ ذیل میں بیان کی ہے ۔ چنانچہ کوئی شخص کسی جائیداد کا مالک محض اسوجہ سے کہ وہ اس پر قابض ہے نہیں ہو سکتا ہے ۔ کیونکہ کیا ایسا نہیں ہوتا ہے کہ ایک شخص نے دوسرے کی جائیداد پر قبضہ بذریعہ سرقت یا دیگر برے وسیلوں کے حاصل کیا ہو ۔ اس لئے حق ملکیت احکام شاستر ہی سے پیدا ہوتا ہے اور نہ محض قبضہ سے ۔ فقرہ ہذا کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص محض اسوجہ سے کسی شخص کی ملکیت نہیں سمجھی جاسکتی ہے کہ وہ اس کے قبضہ میں ہے اس لئے کہ اگر ایسا ہو تو وہ شخص بھی جسے قبضہ کسی دوسرے شخص کی جائیداد کا بذریعہ سرقت وغیرہ حاصل کیا ہو اس کا مالک کہا جاوے گا لہذا حق ملکیت محض احکام شاستر ہی سے پیدا ہوتا ہے اور نہ کسی دوسرے ثبوت دنیاوی سے ۔ ثانیاً اگر کوئی شخص کامل طور پر محض اسوجہ سے کہ وہ قابض جائیداد ہے مالک جائیداد نہ کہ کراسما جاوے تو دنیا میں کوئی شخص یہ کہ نہ سیکے گا ۔ کہ ایک شخص

کی جا یا د دوسرے نے ناجایز طور پر لے لی کیونکہ ایسی صورت میں ملکیت ہر ایسے شخص کی فرض کرنی پڑیگی جو قابض ہو۔ قطع نظر اسکے اگر ملکیت بجز شاستر کے کسی اور دلیل سے استخراج کیجاسے تو قیود جو گوتم کے اس فقرہ میں رکے "برہمن کے لئے دان ایک طریقہ فرید ہے اور چہتری کے لئے فتح اور ویش و شورو کے لئے منفعت" نسبت ہر قوم کے طرائق چال کرنے ملکیت کے قایم کئے گئے ہیں بیکار ہوگی کیونکہ محض دیگر ثبوت دنیاوی معیار حق ملکیت تصور کیا جاویگا۔ ہر دو اعتراض مندرجہ بالا پر فقرہ ذیل میں مصنف مذکور نے بھی غور کیا ہے۔

"اگر ایسا نہ تو یہ نہ کہا جاسکیگا کہ کسی شے کو کسی شخص نے ناجایز طور پر لے لیا شاستر میں جو طریقہ حصول حق ملکیت کا "دان - فتح - تجارت - ملازمت وغیرہ" یہ تعلق ہر ایک قوم کے علاوہ حسب ترتیب بیان کیا گیا ہے بیکار ہو جائیگا۔ فقرہ مذکورہ بالا میں جو کسی نے ناجایز طور پر لے لیا یہ بیان کیا گیا ہے۔ وہ اعتراض اول کو ظاہر کرتا ہے اور ثقیہ حصہ اسکا اعتراض ثانی کو۔ +

ملکیت بھی مثل حق ملکیت کے محض دہرم شاستر سے قابل استناد سمجھنا چاہئے چونکہ ملکیت اور حق ملکیت دونوں مساوی صفت رکھتے ہیں اور جو وجوہات ادن میں سے ایک کے لئے اس امر کے ظاہر کرنے کے لئے بیان کئے گئے ہیں کہ وہ دہرم شاستر سے استناد کرنے کے قابل ہے دوسرے سے بھی مساوی طور پر متعلق ہیں۔ لیکن سنگروہ کار بھی بوقت تذکرہ ملکیت یہ فرماتے ہیں کہ ملکیت اور حق ملکیت دونوں محض شاستر سے پیدا ہوتے ہیں کوئی شے محض اسوجہ سے کسی شخص کی ملکیت نہیں کہی جاسکتی ہے کہ وہ اسکو حسب مرضی خود منتقل کر سکتا ہے کیونکہ ہر شے کا انتقال تابع قیود قانونی کے ہے۔ اس فقرہ کے یہ معنی ہیں کہ کوئی شخص بحت نہیں کر سکتا ہے۔ کہ میں یہ نہیں کہتا ہوں کہ کوئی شے اسوجہ سے کسی شخص کی ملکیت ہے کہ وہ اسکے قبضہ میں دیکھی گئی ہے لیکن میں یہ کہتا ہوں کہ وہ شے جسکو کوئی شخص حسب مرضی خود منتقل کر سکتا ہے۔ اسکی ملکیت ہے۔ یہ دلیل کاؤب نہیں سمجھی جاسکتی ہے کیونکہ وہ شے جو غصب وغیرہ کے ذریعہ سے حاصل کی گئی ہو۔ حسب مرضی قابل انتقال نہیں

ہوتی ہے۔ اور اسلئے وہ غاصب و غیرہ کی ملکیت نہیں سمجھی جاسکتی ہے انتقال پر قسم کی جایداد کا نیز ایسی جایداد کا جسکی نسبت کیسکو کوئی قانونی حق حاصل ہو قانوناً بعض اغراض مصرحہ کے لئے مثلاً پردہت یا گرو یا ذکر و غیرہ کی پرورش کے لئے محدود کیا گیا ہے پس کوئی شے ایسی نہیں ہے جسپر کوئی شخص اختیار انتقال حسب مرضی خود استعمال کر سکتا ہو۔ ذہلیم دہاریشور نے بھی اسی اصول کو پسند فرمایا ہے۔ چونکہ حسب متذکرہ بالا یہ ثابت ہے کہ حق ملکیت اور ملکیت ہر دو محض شاستر سے پیدا ہوتے ہیں اور چونکہ شاستر کی رو سے لڑکون کو حق ملکیت جات پدرین۔ جبکہ وہ عیوب سے بری ہو حاصل نہیں ہوتا ہے (فقہ ۲۳) اور یہ امر طے شدہ ہے۔ کہ لڑکون کو حق ملکیت پیدائش سے حاصل نہیں ہوتا ہے پس یہ ضروری ہے۔ کہ شنکد کے اوس بقولہ کی تعبیر مختلف کیجاوے جسین بخلہ اور امور کے یہ بیان کیا گیا ہے کہ ”گو لڑکون کو وقت پیدائش سے جایداد پدری میں حق حاصل ہوتا ہے۔“

نوٹ (جواب مصنف) ہم اوس شے کو کسی شخص کی ملکیت نہیں کہتے ہیں جبکو وہ حسب مرضی منتقل کر سکتا ہے بلکہ ہم اوس شے کو اوسکی ملکیت کہتے ہیں جو اوسکی مرضی کے مطابق قابل انتقال ہو۔

نوٹ ۲۶ ہر اعتراض پیدا ہوتا ہے کہ چونکہ شاستر میں انتقالات کی نسبت قیود مندرج ہیں اور اغراض انتقالات۔ گرو۔ پردہت۔ اور ذکر و غیرہ کی پرورش پر محدود کئے گئے ہیں پس یہ نتیجہ پیدا ہوتا ہے کہ کوئی شے دنیا میں ایسی نہیں ہے جسکی نسبت اختیار انتقال حسب مرضی استعمال کیا جاسکتا ہے۔ بہ عدم موجودگی کسی ارشل انتقال حسب مرضی کے بیشک کوئی شے ایسی نہیں ہو سکتی ہے کہ جسکو ہم حسب مرضی قابل انتقال کہہ سکیں۔

نوٹ ۲۷ یہ غلط ہے کہ کوئی ارشل انتقال حسب مرضی نہ ہوتا ہم کوئی شے حسب مرضی قابل انتقال کہی جاسکتی ہے چنانچہ بہاؤ ناتر اپنی کتاب موسومہ نیاے دیدیک میں یہ بیان کرتے ہیں کہ وہ شے جسکو کسی شخص نے پیدا کیا ہو حسب مرضی اوسکے قابل انتقال ہوتی ہے لفظ ”جو بہاؤ ناتر“

کے فقرہ مذکورہ میں استعمال کیا گیا ہے۔ اس سے مقصود اس امر کے ظاہر کرنا ہے کہ اس کی رائے میں غالبیت استعمال حسب مرضی کی تعریف بالکل اسی طرح ہو سکتی ہے جس طرح تعریف حق ملکیت یا ملکیت کی ہو سکتی ہے۔

اس خیال کے رفع کرنے کے لئے اگر یہ صورت ہو تو وہ شے بھی جو سرقہ کے ذریعہ سے چال کی گئی ہو حسب مرضی سارق کے قابل انتقال ہوگی مصنف مذکور بیان کرتے ہیں ”طریق حصول دولت بذریعہ بدائش وغیرہ مقبولہ عام ہیں“ اس کے معنی یہ ہیں کہ صرف ایسے طریق حصول یعنی بذریعہ توریت، خرید، اور تقسیم، تصرف، (جایداد و دعویٰ) اور لاپ (دفعینہ کا حصول) وغیرہ مقبولہ عام ہیں اور صرف ایسے ہی حصول سے ملکیت پیدا ہوتی ہے (۱) نہ کہ ایسے حصول سے جو کہ چوری وغیرہ کے ذریعہ سے کیا گیا ہو۔ لفظ ”چ“ سے جو ہا و ناتہ کے فعل مذکورہ بالا میں استعمال کیا گیا ہے یہ مقصود ہے کہ دلائل کا ذبح کی تردید ممکن ہے۔ پس اگر یہ کہا جائے کہ اس امر کے دکھانے کا کیا قاعدہ ہے۔ کہ فلاں طریق حصول مقبولہ عام ہیں۔ اور فلاں مقبول عام نہیں ہیں تو مصنف مذکور فرماتے ہیں۔ کہ سمرتی یا مجموعہ قانون نقل قواعد صرف و نحو وغیرہ (یا کرن) اس امر کے دکھانے کے لئے وضع کئے گئے ہیں کہ دنیا میں قدیم الایام سے کیا قواعد نافذ ہیں مطلب اس کا یہ ہے کہ محض ایسے طریق حصول جو ابتداء سے مقبول عام ہوئے ہیں ملکیت بننے کے قابل ہیں اور اونسے واقفیت حاصل کرنا بغرض دریافت کرنے اس امر کے فروری ہے کہ سطح دنیوی اور دنیوی امور میں ملکیت حاصل کیجا سکتی ہے پس بغرض دکھانے اس امر کے کہ وہ طریق حصول کیا ہیں جو اسطرح مقبول عام ہیں دہرم سمرتی (کتب مقدس) مصنف گوتم اور دیگر اشخاص میں اسی طرح یہ تحریر ہے کہ حق ملکیت بذریعہ وراثت، خرید، تقسیم، تصرف (جایداد و دعویٰ) لاپ (حصول دفعینہ کے حاصل ہونا ہے) دان (برہمن کے لئے مخصوص ہے) فح (واسطے چتری کے) اور شفقت (دیش اور شودر کے لئے) جس طرح تو اعداء صرف و نحو (یا کرن) سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ کسی زبان کا صحیح تلفظ جو قدیم زمانہ سے مقبول ہے کیا ہے

(۱) یہ فلاں اصول شکر کے ہے جسے یہ فرمایا ہے کہ وہ شے بھی ملکیت ہے جو بذریعہ غلات مذہبی فیروہ کے حاصل کی گئی ہو (۱) شکر اہل دوا فقرہ ۱۰۔

ارث حصول ملکیت بذریعہ وراثت یعنی وہ حق جو بیٹے وغیرہ کو پیدائش سے جایدا
 پدری وغیرہ میں حاصل ہوتا ہے۔ گوتم۔ جایدا پدری میں لڑکے کو حق حاصل ہونیکا باعث
 فقرہ ذیل میں بیان کرتے ہیں۔ ”علاء واجب التظیم نے فرمایا ہے کہ صرف پیدائش سے جایدا
 یہ حق ملکیت حاصل ہوتا ہے۔“

”صرف از روے پیدائش یعنی رحم مادر میں جنین کے ٹایم ہونے سے ہی۔“
 ”تقسیم۔“ از روے تقسیم کے پسرن وغیرہ کو حق ملکیت خاص یا بلا تکرر غیر کے نسبت جایدا
 پدر کے حاصل ہوتا ہے۔

”تصرف۔“ تصرف میں لانا پانی اور گھاس اور لکڑی وغیرہ کا بنکی نسبت اوس سے قبل کسی
 شخص کو حق ملکیت حاصل ہنومراد ہے۔

”لاہب۔“ پانا کسی دینہ وغیرہ کا مراد ہے۔

اگر یہ وجوہات موجود ہوں تو بیٹے وغیرہ اور خریدار اور حصدار اور تصرف کرنے والے اور لایہ
 حاصل کرنے والے علی الترتیب جایدا متروکہ پدر وغیرہ اور مبیہ اور مقسودہ فقرہ اولابہ کے مالک ہوتے ہیں
 ”ان لینا ایک مخصوص طریقہ حصول کا صرف برہمنوں کے لئے معین ہے۔“ اسی طرح جہتری
 کے لئے فتح کے ذریعہ سے حاصل کرنا مخصوص ہے۔

”نوشتم (۱) جو کچھ کہ بطور اجرت کا شکاری وغیرہ کے حاصل کیا جائے وہ مال اور بیہودہ کے لئے مخصوص ہے۔“
 ”نوشتم (۱) جو کچھ کہ بطور اجرت دو جنی قوموں کی چاکری وغیرہ کے حاصل کیا جائے +
 یہی معنی فانوں گوتم کے جسکی رو سے مختلف طریق حصول ملکیت کے مقرر کئے گئے ہیں سمجھنے
 چاہئیں پس جو کچھ کہ سنگرہ کار نے اپنے اس قول میں لکھا ہے (فقرہ ۲۴) ”گوئی شخص مالک
 جایدا کو محض اسوجہ سے نہیں ہو سکتا ہے کہ وہ اس کے قبضہ میں ہے وغیرہ اور جو کچھ کہ ذی علم
 دہاریشور نے بیان کیا ہے۔ یکا ر سمجھنا چاہئے۔ جو اختلاف درمیان اس مقولہ اول کے کہ

(۱) اگر کوئی شخص اس فقرہ کے معنی اجرت خرید کے لئے بن (نصل ۳ مات ۴ اشلوک ۲۱۷)۔

لڑکوں کو حق ملکیت اور سوقت جبکہ باپ زندہ اور عیب سے پاک ہو نہیں جوتا ہے (فقہ ۲۳)
اور اس فقرہ کتاب شنکیہ کے (فقہ ۱۸) ہے جس میں یہ مرقوم ہے کہ لڑکوں کو جائیداد پدری میں وقت
پیدائش سے حق حاصل ہوتا ہے صرف اس طرح ہوسکتا ہے کہ مقولہ اول الذکر کی تعبیر سختی کے
ساتھ لحاظ الفاظ نہ کیا دے (فقہ ۲۳) ملاحظہ طلب معترض مسکے اعتراضات کے طے کرنے
کے لئے اس قدر کافی ہے۔

فقہ ۲۸ کتاب دیول کے فقرہ ۲۳ میں جو الفاظ "عیب سے پاک ہو مستعمل ہوئے ہیں اور نے
یہ امر مفہوم ہے کہ جب باپ عیب میں مبتلا ہو بیٹے خود مختار ہوتے ہیں۔ پس یہ سمجھنا چاہئے کہ
گو باپ زندہ ہو لیکن اگر وہ ناقابل ہے تو پسر اگر کو خود مختاری متعلق اخذ و اخراجات دولت کے
حاصل ہوتی ہے اور دیگر پسران کو ادسی کے تابع رہنا چاہئے۔ اس لئے شنکیہ اہل لکھنؤ نے یہ فرمایا ہے
کہ اگر باپ ناقابل ہو تو پسر اگر بابر رضامندی اس کے کوئی (انتہر) چوٹا بھائی جو کاروبار سے واقف
ہو اور خاندانی کا انتظام کرے "برضامندی اس کے" یعنی برضامندی پسر اگر جبکہ اس وقت آنا و نانا
حق حاصل ہوتا ہے۔

فقہ ۲۹ چوٹا (انتہر) بھائی بالعموم پسر اگر کا ایک بھائی ہوتا ہے (عام اس سے کہ وہ پسر اگر کے
عین مابعد کا ہو یا نہ ہو) کیونکہ بیان کام کی انجام دہی کی قابلیت اور نہ بزرگی ضروری ہے۔ فقرہ
مذکورہ بالا میں باپ کی ناقابلیت سے ضعیفی وغیرہ مراد ہے۔

فقہ ۳۰ لہذا ہاریت فرماتے ہیں "لیکن اگر وہ (پسر) ضعیف یا مدت وراثت تک غیر حاضر (مفقود الخبر)
یا مبتلا سے مرض ہو تو پسر اگر حسب مرضی خود کاروبار کا انتظام کرے گا۔

فقہ ۳۱ اگر وہ ضعیف ہو وغیرہ۔ اسکو اس طرح پڑھنا چاہئے کہ اگر باپ بحالت زندگی ضعیف ہو۔ باپ
کا بحالت زندگی ہونا مقولہ مذکورہ بالا (فقہ ۲۸) میں اور نیز اس فقرہ میں مفہوم ہے۔ فقرہ مذکور
بالا میں پسر اگر کے متعلق الفاظ حسب مرضی خود کے استعمال کرنے سے یہ بتلایا گیا ہے کہ اس وقت
پسران پر باپ کی اطاعت لازم نہیں رہی۔ چونکہ فرض اطاعت کے زایل ہونے سے پسران

کو خورنا استحقاق تقسیم کرنے جایداد پدر کا حاصل ہوتا ہے لہذا اس وقت صرف بیٹوں کی مرضی سے ہی تقسیم ہو سکتی ہے۔ پس شککہ فرماتے ہیں کہ اگر باپ ضعیف یا فاقر عقل یا دایم المریض ہو تو جایداد بلا مرضی پدر کے تقسیم کی جا سکتی ہے۔

ق ۳۲۔ بکا مرضی پدر کے۔ در حالیکہ باپ کی یہ مرضی نہ کہ جایداد تقسیم ہونی چاہئے اگر وہ ضعیف ہو یعنی اگر وہ نہایت مسن ہو فائز العقل یعنی اس کی عقل میں فتور آگیا ہو۔

ق ۳۳۔ پس قول ہذا کا مطلب یہ ہے کہ اگر باپ کی خود مختاری بوجہ ضعیفی وغیرہ کے ساقط ہو جائے تو لڑکے باپ کے خلاف مرضی بھی اس کی جایداد کی تقسیم حسب مرضی خود کر سکتے ہیں۔

ق ۳۴۔ شککہ کے مقولہ مذکورہ بالا میں عبارت دایم المریض ہوا اس شخص پر بھی حاوی ہے جو عادتاً مغلوب الغضب ہو۔ پس نارو کا قول ہے کہ اس پدر کو جو کسی بیماری میں مبتلا یا

مغلوب الغضب یا مغلوب الشهوت ہو یا خلاف دہرم کے عمل کرتا ہو جایداد کے تقسیم کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ جس سے یہ مستنبط ہوتا ہے کہ پسران کو اختیار تقسیم حاصل ہوتا ہے۔ خلاف

دہرم کے عمل کرتا ہو یعنی ایسے طریقہ پر چلتا ہو جو از روئے دہرم ستر کے جائز نہیں ہے۔

ق ۳۵۔ مصنف مذکور یہ بھی فرماتے ہیں کہ بعض صورتوں میں لڑکے جایداد پدری کو تقسیم کر سکتے ہیں۔ گو باپ کسی عیب میں مبتلا نہ ہو۔ لڑکو کو چاہئے کہ میراث کی تقسیم بمخص سادی بعد

وفات باپ کے کریں۔ یا جبکہ مان کا (۱) حیض بند ہو جائے یعنی مان میں اولاد کے جننے کی قابلیت باقی نہ رہے۔ اور ہمیشہ گان کا از دواج ہو جائے اور باپ کی فوت جماع زایل

ہو جائے اور اس کی خواہشات دنیا داری مسدود ہو جائیں۔ *

ق ۳۶۔ ظاہر ہے کہ فقرہ مذکورہ بالا کا پہلا حصہ یعنی لڑکو کو چاہئے کہ میراث کی تقسیم بعد وفات باپ کے بطور سادی کریں اور اس تقسیم سے متعلق ہے جو بعد وفات باپ کے عمل میں آئے

تاہم حصہ ثانی کے معنی کی تکمیل کی غرض سے اس مقام پر درج کیا گیا ہے۔ حصہ ثانی کے

یہ معنی ہیں۔ کہ جب یہ تحقیق ہو جائے کہ باپ میں اولاد پیدا کرنے کی طاقت مزید باقی نہیں ہے۔ اور یہ کہ تمام ولیاں بیاہی گئیں اور یہ کہ باپ کو دولت کی خواہش نہیں ہے تو جائیداد صرف پسران کے درمیان تقسیم ہو سکتی ہے۔ *

فت ۳۳۔ بودا بن کے قول کی رو سے ایسی حالت میں باپ کو اس امر کا اختیار حاصل ہوتا ہے کہ جائیداد کے تقسیم کئے جانے کی اجازت عطا کرے "تقسیم ارث با اجازت باپ کے ہونی چاہئے"۔
فت ۳۴۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ اگر یہ صورت ہے تو کس صورت میں باپ خود تقسیم کر سکتا ہے تو ناروجی فرماتے ہیں "یا محض باپ جو ضعیفی کے عالم میں ہو خود اپنی ہی مرضی سے اپنے بیٹوں میں جائیداد تقسیم کر سکتا ہے" خود ضعیفی کے عالم میں ہونے کے الفاظ سے یہ ظاہر ہوگا کہ یہ فقرہ ایسے پدر سے متعلق ہے جو اپنی خود مختاری سے محروم نہ ہو۔ * لفظ محض مستعمل فقرہ اس امر کے ظاہر کرنے کے لئے فی نفسہ کافی ہے کہ باپ ہی کو جائیداد کی تقسیم کرنی چاہئے۔ لفظ خود (سویم) کے مستعمل ہونے سے یہ ظاہر ہوتا ہے۔ کہ ایسی صورت میں یہ غیر اہم ہے کہ لڑکے بھی رضامند ہوں حرف بزرگ یا (والا) سے جو فقرہ میں استعمال کیا گیا ہے اور لفظ المعنی ہے۔ یہ ظاہر ہوتا ہے کہ باپ (بجائے اسکے کہ اپنے بیٹوں میں جائیداد کو تقسیم کرے) اونسکے ساتھ رہ سکتا ہے اور نہ یہ کہ بجز باپ کے کوئی دوسرا شخص تقسیم کر سکتا ہے لفظ یا (والا) جو مترادف المعنی ہے یکجائی بود و باش کی تائید میں ہے۔

فت ۳۵۔ یاس جی بھی ہی فرماتے ہیں "برادران اور زندہ باپ کے لئے شریک رہنا حکم ہے"۔
فت ۳۶۔ بعد وفات باپ کے بھی بھائیوں کی بود و باش شریک بغرض شریک اکساب مال کے مستحسن ہے۔

چنانچہ شریک اور لکنا بھی فرماتے ہیں "خوشی کے ساتھ باہم ملکر رہنا چاہئے متفق رہنے سے کفایت ہوتی ہے" اسلئے کہ ایسی صورت میں شریک پر علیحدہ بود و باش کے اخراجات لاحق نہیں ہوتے ہیں۔

۴۱ لیکن جبکہ شرکاء منقسم ہوتے ہیں مذہبی فرائض میں افرونی ہوتی ہے جیسا کہ فقر کتاب گوتم میں ذکر کیا گیا ہے ”در صورت تقسیم کے مذہبی فرائض میں افرونی ہوتی ہے“۔

۴۲ اگر یہ سوال کیا جائے کہ کیونکر افرونی ہوتی ہے تو ناروجی فرماتے ہیں کہ غیر منقسم بیانون کے فرائض مذہبی واحد ہوتے ہیں جب فی الواقع تقسیم عمل میں آجاتی ہے تو ادن میں سے ہر ایک پر علیحدہ فرائض مذہبی عاید ہوتے ہیں ۔

مذہبی فرائض یعنی پرستش تپو دیوتا و برہمنان ۔

۴۳ برہمن جی ہی فرماتے ہیں کہ جہاں درنا مشترک رہتے ہیں اور خور و نوش یکجا ہوتی ہے پتر اور دیوتا ۔ اور برہمن کی پرستش صرف ایک مکان میں ہوتی ہے ۔ اور بعد منقسم ہونے برادران کے گھر گھر علیحدہ ہوتی ہے ۔

۴۴ اعتراض یہ پیدا ہوتا ہے کہ فرائض مذہبی متعلق اگن ہو تو وغیرہ بحالت برادران منقسم کے افرون ہوتے ہیں نہ کہ غیر منقسم ہونے کی حالت میں کیونکہ برادران غیر منقسم محتاج ملکیت ہوتے ہیں اسلئے یہ امر ادن کے لئے علی غیر ممکن ہوتا ہے کہ ہر ایک ادن میں سے اگن رکھا دے سکے فواید سے مستفید ہوا سلئے فواید اگن ہو تو وغیرہ بھی بطور وجہ اس امر کے بیان کئے جاوینگے کہ کیون تقسیم مابین برادران کے مستحسن ہے ۔ سگڑ کا رہی ہی فرماتے ہیں کہ جایدا پدی میں بیون کی ملکیت بدریہ تقسیم کے پیدا ہوتی ہے ۔ اور جب ملکیت پیدا ہوتی ہے تب ہر ایک کا (اگن ہو تو وغیرہ رکھنے کا) حق وجود پذیر ہوتا ہے ۔ اور اسلئے تقسیم کرنا قانوناً جائز ہے ۔

۴۵ فقرہ بالا کے الفاظ اگن ہو تو وغیرہ رکھنے کا حق الفاظ وجود پذیر ہوتا ہے کے آگے یہ مہنا چاہئے ۔

۴۶ جواب ۔ یہ کہنا مناسب ہے کہ ملکیت بیون کی جایدا پدی میں بدریہ تقسیم کے پیدا ہوتی ہے ۔ یہ پیشتر ہی بتلایا گیا ہے کہ بیون کی ملکیت خصل زرف پیدا ہونے کے ہوتی ہے لہذا برادران غیر منقسم کو بھی حق ملکیت حاصل ہے اور اسلئے ادن میں سے ہر ایک کو بھی اگن ہو تو وغیرہ رکھنے کے فواید حاصل ہوتے ہیں پس اس بنا پر تقسیم کو اثر گرت پر ترجیح

دینے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔

فقہ ۱۶۱ سئلے یہ سمجھنا چاہئے کہ رسوم مذہبی (مذہب) اور رسوم (مذہب) نے فرمایا ہے کہ بصورت تقسیم افزون ہونی ہیں اور جب بیشتر فقرہ ۴۴ میں غور کیا گیا ہے (۱۰) سے مراد فرائض پرستش بتر۔ اور دیوتا اور برہمنان اور نہ رسوم ملن ہو تو وغیرہ مندرجہ فقرہ ۴۴ ہے۔

حاصل مطلب (منجانب مترجم)

۱۔ ارث سے وہ دولت مراد ہے جو بوجہ تعلق رشتہ داری ساتھ مالک کے ایک یا کئی اشخاص کی جایداد ہو جاتی ہے۔ اور جو علاوہ برین قابل تقسیم ہوتی ہے۔ +

۲۔ جایداد پدری بعد وفات پدر اور جایداد مادری بعد وفات مادر منقسم ہوتی ہے۔

۳۔ پسران کو پیدائش سے جایداد پدری میں حق حاصل ہوتا ہے لیکن اولیٰ حیات میں جایداد پدری کی نسبت دے خود مختار نہیں ہوتے ہیں۔ +

۴۔ لیکن جب باپ (۱) ضعیف (۲) عرصہ دراز کے لئے غیر حاضر (مفقود) (۳) دایم

الریض (۴) متب اور جہ کاس رسیدہ (۵) فاجر العقل (۶) عاقل مغلوب الغضب (۷) مغلوب الشیو

وہ عادی افعال خلاف دہرم کا ہوتا ہے تو ارث کے خود مختار ہو جاتے ہیں اور تب دے تقسیم جایداد خاندانی کی حسب مرضی خود بلا لحاظ باپ کی خواہش کے جواز کر سکتے ہیں۔

(۵) گو باپ عیوب مذکورہ میں سے کسی عیب میں مبتلا نہ ہوتا ہم بیٹے تقسیم کر سکتے ہیں بشرطیکہ (۱)

مان جینے کے قابل نہ رہی ہو اور (۲) تمام بنین بیاہی گئی ہوں۔ (۳) اور باپ میں خواہشات

دنیاء ہی نہ رہی ہوں لیکن ان جملہ صورتوں میں تقسیم کرنے کے لئے باپ کی رضامندی ضروری

امر ہے۔

۶۔ جبکہ باپ کی خود مختاری ساقط نہ ہوئی ہو اور سکو اپنے بیٹوں کے ساتھ بلا لحاظ اولیٰ مرضی

کے تقسیم کرنے کا اختیار ہے۔ +

۷۔ وراثہ کے مشترک رہنے سے خاندانی دولت کی ترقی اور تقسیم سے خاندان کے مذہبی

نفرایض کی افزونی ہوتی ہے - -

باب دوم

تقسیم

(حصہ اول)

(تقسیم بحیات پدر)

فصل مشککہ اور لکنتا کا قول ہے کہ تقسیم جو بحیات پدر جائز ہے بموجب دہرم شاستر کے یا علانیہ طور پر یا بطور خاگی عمل میں لائی جاوے گی -

فصل تقسیم جو باپ کی حیات میں قانوناً جائز ہے یا تو علانیہ طور پر یعنی بموجبی اقربا وغیرہ کے - یا بطور خاگی - یعنی خفیئاً بموجب قانون یعنی بلا خلاف ورزی قانون کے عمل میں آتی جائے گی -
فصل کاتیاہن ایسی تقسیم کا طریقہ بیان فرماتے ہیں کہ وہ تقسیم قانوناً جائز ہے - جسکے ذریعہ والدین اور برادران کو جلا جاوے اور بطور مساوی ملے -

فصل اس قول کے یہ معنی ہیں کہ جب تقسیم میں والدین اور دیگر اشخاص کو جلا جاوے اور خاندان مشترک کے حصص مساوی طور پر ملین اور نہ اور طور پر تو تقسیم مذکور قانوناً مسلمہ ہے اور مطابق قانون کے قرار دی گئی ہے -

فصل بود ہاہن اس امر کے دیکھانے کے لئے کہ ایک اور مختلف قسم کا قاعدہ ہے جسکی رو سے ایسی تقسیم جائز قرار دی گئی ہے جس سے پسر اکبر کو زیادہ حصہ پہونچتا ہے حسب ذیل فرماتے ہیں -
فصل سمرتی میں بلا امتیاز کے محکوم ہے کہ جلا پسران کے سام مساوی ہیں یہ منوسے اپنی ارش کو اپنے بیٹوں میں تقسیم کیا ہے

ف ۸ برہمن نامی دیدین بوقت تذکرہ تقسیم حیات پدریہ تحریر ہے کہ منوں نے اپنے ارث کو اپنے بیٹوں میں تقسیم کیا، اس میں مختلف بیٹوں کے سهام میں کوئی امتیاز نہیں بتلایا گیا ہے۔ متابعت اس اصول کے کہ بصورت منوں نے کسی حکم خلاف کے مساوات کا قاعدہ قرار یا فتنہ ہے اس شاستر سے بھی یہ پایا جاتا ہے کہ حصص باپ اور بیٹوں کے مساوی خیال کئے گئے ہیں۔

ف ۹ نسبت پسر اکبر کے مصنف مذکور نے بعد مذکورہ اس امر کے کہ ایک دوسری سمرقندی سے اس کو زیادہ حصہ دئے جانے کی اجازت ملتی ہے یہ فرمایا ہے۔ "پسر اکبر ایک عمدہ ترین شے (دھن) پائے کا مستحق ہے۔" کیونکہ سمرقندی میں یہ کہا گیا ہے کہ پسر اکبر کو دولت (دھن) سے خوش کرنا لازم ہے۔

ف ۱۰ بود ہا میں الفاظ ایک عمدہ ترین شے کو استعمال کر کے اس امر پر توجہ دلائے ہیں کہ لفظ دھن سمرقندی میں ہمیشہ واحد استعمال کیا گیا ہے۔

ف ۱۱ خوش کرنا لازم ہے "یعنی۔ لازمی طور پر خوش کرنا چاہئے۔

ف ۱۲ اسی طرح آپسبمتہ فرمانے میں کرٹے بیٹے کو ایک شے سے خوش کرنے کے بعد باپ کو جائز ہے کہ اپنی حیات میں اپنے بیٹوں میں جایدا کی تقسیم علی التسویہ کرے۔

ف ۱۳ باپ بہ حالت حیات پسر اکبر کو ایک عمدہ ترین شے سے (جو جایدا و مشترکہ سے منہا کیجاوگی) خوش کرنے کے بعد بقیہ جایدا کی تقسیم درمیان اپنے اور اپنے پسران کے (جن میں پسر اکبر داخل ہوگا) بحصص مساوی کر سکتا ہے۔

ف ۱۴ یہ سنائی صرف بلحاظ کلانیت کے ہوگی۔ اور صرف ایک ایسی شے منہا کیجاوگی۔ جو سب میں عمدہ ہو۔ بقیہ جایدا و مساوی حصص میں منقسم ہونی چاہئے۔ اس کو تقسیم قانونی کا ایک دوسرے طریقہ سمجھنا چاہئے۔

ف ۱۵ بخلاف اولیٰ طریقوں تقسیم کے جو حسب مذکورہ صدر (کاتیا میں فقرہ ۳ بود ہا میں فقرہ ۵)

بیان کے گئے ہیں باب جبط طریقہ کو چاہے اختیار کر سکتا ہے۔ کیونکہ تقسیم بجانب پدر میں صرف اوسے کو اختیار حاصل ہے۔ اور کسی ایک یا دوسرے طریقہ کا اختیار کرنا محض اوسکی مرضی یا حواہد پر منحصر ہے۔

فصلے یا گولک ان جملہ اصول پر مختصراً لحاظ کر کے فرماتے ہیں اگر باپ کو تقسیم کرنا منظور ہو تو وہ یا پاپا کو عہدہ ترین حصہ یا سب پدر ان کو حصص مساوی دیکر اپنی خوشی سے علیحدہ کر سکتا ہے۔ وقت اسلوک مذکور کے معنی ثانی میں تقسیم کے دو طریقے جو اوپر بیان کئے گئے ہیں قریب متعادل بنائے گئے ہیں۔

سپتہ صریحہ کے معنی سمجھنا چاہئے کہ اختیار کرنا کسی ایک یا دوسرے طریقہ کا بچلہ دونوں طریقوں کے حصص باپ کی مرضی پر ہی منحصر ہے اور نہ یہ کہ بیٹوں کو بھی کچھ اختیار حاصل ہے۔ اسلئے باپ جس کسی طریقہ کو اپنی خوشی سے اختیار کرنا پسند کرے بیٹوں پر بھی لازم ہے کہ اوسکو قبول کر لیں گواہ اوسکو دے پسند کرتے ہوں +

فصل اسی طرح مصنف مذکور کہتے ہیں کہ ایسی تقسیم قانونی بجانب باپ کے جسکی رو سے پدر ان کو بیش حصہ دیکر علیحدہ کئے گئے ہوں جائز قرار دی گئی ہے۔

فصل اسپر اکبر کے سوا دوسرے لڑکے کے کم حصص دیکر علیحدہ کئے جاتے ہیں کیونکہ اونسکے حق میں برابر حصہ نہیں رکھا گیا ہے۔ چونکہ اسپر اکبر بہتر حصہ کا مستحق قرار دیا گیا ہے پس اوسکو وقت تقسیم جایا دیا جائز حصہ ملنا ہے پس بصورت اسپر اکبر اور دوسرے لڑکوں کے باپ کو اختیار ہے کہ تقسیم منہائی کو اختیار کرے اور بیٹوں کو چاہے کہ باوجود اسکے تقسیم مذکور کو قبول کریں۔ کیونکہ تقسیم تقسیم مطابق قانون اور جائز قرار دی گئی ہے۔

فصل نارویہی اسی اصول کو پسند کرتے ہیں ایسے بیٹوں کے لئے جنکو وقت تقسیم پدر نے مساوی یا بیش یا کم حصص دولت کے عطا کئے ہوں وہ تقسیم جنی الواقع عمل میں آئی تقسیم جائز ہے کیونکہ باپ بکا مالک ہے۔

فقہ ۲۰ جب باپ تمام بیٹوں کو مساوی حصص عطا کرے تو پسر لڑکے کو اپنی ناخوشی یہ لکھ ظاہر نہ کرنی چاہئے۔ کہ مجھ کو عمدہ ترین شے زاید باپ نے نہیں دی۔ اسی طرح جب باپ غیر مساوی تقسیم کرے تو چھوٹے برادران کو اپنی ناخوشی یہ لکھ ظاہر کرنا نہیں چاہئے کہ باپ نے ہمو کو کم حصہ دیا در حالیکہ پسر لڑکے کو زیادہ حصہ دیا گیا۔ کیونکہ ہر صورت میں محض باپ کی خوشی ہی کے ذوق تقسیم جائز ہوتی ہے۔ اگر یہ سوال کیا جائے کہ یہ کیونکر ہو سکتا ہے۔ تو جواب اسی قول سے (فقہ ۱۹) پایا جاتا ہے جسکے فقرہ اخیر میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ باپ سب کا مالک ہے اسلئے یہ معنی ہیں کہ باپ کو اختیار مطلق حاصل ہے کہ چاہے جس طرح پر تقسیم کرے۔

فقہ ۲۱ جو اشخاص تقسیم جائز پر راضی نہیں ہوتے ہیں لڑکے قابل ہیں چنانچہ برہمپتی فرماتے ہیں "پسران کو جنکو پدر نے مساوی یا کم یا بیش حصہ دیا ہو چاہئے کہ تقسیم نہ کر پر قائم رہیں ورنہ سزا یا بھونگے"۔

فقہ ۲۲ الفاظ "پدر نے دیا ہو" میں یہ الفاظ اضافہ کرنا چاہئے۔ "اوس طریقہ سے جو قانون میں محکوم ہے" اسلئے کہ تقسیم جو خلاف طریقہ محکومہ قانون کے کی گئی ہو نا جائز اور اسوجہ سے قائم رکھنے جانے کے قابل نہیں ہے۔ اگر بالفرض باپ اپنی جا یا دین سے (جو ادسکی کسب و ذاتی بھی کیوں نہ ہو) اپنی خوشی سے ایک لڑکے کو ایک ہزار نشک (سکہ طلائی) دے۔ اور دوسرو کو صرف ایک کپڑا (کوڑی) دے تو یہ تقسیم جائز نہیں قرار پاسکتی۔ کیونکہ جا یا د محض ایسے طریقہ کی تقسیم سے حاصل ہوتی ہے جو مقبولہ عام ہو۔ لیکن اس مقام پر یہ نہیں کہا جاسکتا ہے کہ غیر مساوی تقسیم بھی جو باپ نے قانون مزاجی سے کی ہو مقبولہ عام ہے کیونکہ عرفی میں حسب ذیل کہا گیا ہے۔ "باپ اپنی خوشی سے لڑکوں کو علمدہ کر سکتا ہے (فقہ ۱۸) واضح ہو کہ عرفی مذکور کا مقنا اسے یہودہ طریقہ تقسیم سے نہیں تھا۔

فقہ ۲۳ اپرا رک اخیر میں فقرہ مذکور کی یہ تعبیر کرتے ہیں کہ اس قسم کی یہودہ تقسیم کا طریقہ بھی جائز ہے گو طریقہ مذکور فی نفسہ نامناسب ہے لیکن یہ تعبیر جو صحیح تاویل مندرجہ بالا کے خلاف

ہونے کے نظر انداز کی جانی چاہئے ۔ +

فقہ ۲۴ اسلئے یہ قرار پایا ہے کہ اگر باپ نے اپنی جائیداد کو سب و ذاتی بھی غیر سادھی طور پر بوجہ اپنے اوہام کے بلا لیا یا شامتری قیود کے تقسیم کی ہو تو تقسیم مذکور قائم نہیں رکھی جاسکتی جبکہ بیٹے ایسی تقسیم سے ناراض ہوں۔

فقہ ۲۵ اپرا رک پہر یہ فرماتے ہیں کہ الفاظ ”یا پسیرا کر کو عمدہ ترین حصہ دیکر علیحدہ کر سکتا ہے“ مندرجہ فقرہ (۱۵) یا گولگ سمرتی مذکورہ صدر میں وہ تمام طریقے منہائی کے داخل ہیں جو منوجی کے فقرہ مندرجہ ذیل اور دوسرے واضعان قانون کے اقوال میں محکوم ہیں (فقرہ ۸ باب ۳ منوجی) ”وہ حصہ جو پسیرا کر کے لئے سنا کیا جاتا ہے۔ جائیداد کا بیسواں حصہ ہے“ یہ تعبیر بھی نامنتظوری کے قابل ہے۔ اسلئے کہ الفاظ مذکور مناسب طور پر اس خاص منہائی کے طریقہ ہی سے متعلق ہیں جو اس تقسیم کے لئے محکوم ہے جو بیات پدر اس فقر کی رو سے کچاے بڑا کا ایک عمدہ ترین شے (دہن) لے سکتا ہے وغیرہ (فقرہ ۸) +

فقہ ۲۶ وردہ برہسپتی ایک مختلف طریقہ تقسیم کا بیان کرتے ہیں جسکی رو سے باپ کو زیادہ حصہ لینے کی اجازت ہوتی ہے۔ ”اوس تقسیم میں جو پدر کی حیات میں کچاے وہ خود دوسہام لے سکتا ہے“ اس سے مراد یہ سمجھنا چاہئے کہ اوس تقسیم میں جو خود باپ اپنی حیات میں کرے“ فقہ ۲۷ اسی طرح ناروہی فرماتے ہیں۔ ”پدر تقسیم کنندہ اپنے لئے دو سہام رکھ سکتا ہے“

فقہ ۲۸ ”تقسیم کنندہ“ کے لفظ سے یہ اوصاف ہو گیا ہے کہ باپ دو سہام صرف اوس صورت میں اپنے لئے رکھ سکتا ہے جب وہ (باپ) خود تقسیم کرتا ہے نہ جبکہ بیٹے باپ کی حیات میں تقسیم کریں +

فقہ ۲۹ بصورت ایسی تقسیم کے بھی جو باپ نے کی ہو سنہا کر اور لگتا نسبت پدر کے اپنے لئے رکھنے دو حصص کے ایک فرق بتلائے ہیں ”اگر ایک لڑکا ہو تو (باپ) اپنے لئے دو سہام رکھ سکتا ہے“

فصل الفاظ اپنے لئے جو اس فقرہ میں متعلق ہوئے ہیں۔ ہر صورت میں باب سے متعلق ہیں۔ اس شرط کے بیان کرنے سے کہ اگر ایک بیٹا ہو اس فقرہ کو فقط اس صورت سے متعلق سمجھنا چاہئے جہاں باب کے اول اور مزید پیدا کرنے کا زمانہ گذر چکا ہو یعنی جبکہ بوجہ کبر سن کی ضعیف ہو گیا ہو۔

فصل اسی وجہ سے اہل بیت نے ضعیف باب کو حصہ مزید لینے کی اجازت اس صورت میں ہی جبکہ متعدد بیٹے بیٹوں عطا کی ہے اور مابین اوسکے اور اوسکے بیٹوں کے غیر مساوی تقسیم کا طریقہ اس طرح بیان کیا ہے باب چہ اپنی حیات میں مکمل تقسیم کرے یا تو جنگل کو چلا جاوے یا ایسے آشرم میں داخل ہو جو ضعیف شخص کے لائق ہے یا اپنی جائیداد کا حصہ قلیل اپنے لڑکوں میں تقسیم کرے دولت کے جزو کثیر کو اپنے پاس رکھ کر اپنے مکان میں رہے۔ اگر وہ مفلس ہو جائے تو وہ دولت پسران سے واپس لے سکتا ہے۔ اور اوسکو کچھ حصہ افلاس زدہ بیٹوں کو بھی دینا چاہئے۔

فصل باب جائیداد کے جزو قلیل کو اپنے بیٹوں میں تقسیم کر کے لینے اپنے حصہ کا نصف دیکر حصہ کثیر یعنی دو چہرہ اپنے لئے رکھ کر مکان میں رہ سکتا ہے۔ اگر وہ اس طرح رہنے کی حالت میں مفلس ہو جائے اور خوراک وغیرہ کے نہ رہنے سے تکلیف میں مبتلا ہو تو وہ بیٹوں کی اوس جائیداد سے جو وہ بیٹوں نے باب کی دمی ہوئی دولت سے پیدا کی ہو اس قدر لے سکتا ہے جو اس کے عیال کی پرورش کے لئے کافی ہو۔ اگر بخلاف اسکے بیٹے مفلس اور خوراک وغیرہ سے محتاج ہو جائیں تو باب کو چاہئے کہ اس وقت حسب سابق اذ کو ایک حصہ دے۔

فصل جنگل کو جانا لینے بان پرستہ ہونا۔ آشرم ضعیف شخص کے لائق۔ یعنی چوتھا آشرم۔ ان الفاظ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ فقرہ مذکور سن باب سے متعلق ہے۔

فصل پس چونکہ باب بے ضعیفی لڑکوں کا محتاج ہوتا ہے اوس سمرتی کا مطلب جسکا یہ مضمون ہے کہ "یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ باب کا عیبت کی حالت میں بیٹوں کے پاس جانا" بصورت اوسکے

مطابق عقل کے ہے۔ اسی طرح چونکہ سپر کو صرف جزو قلیل اپنے باپ کی جایدا دکالنا ہے۔
 اوس سمرتی کا مطلب جسکا یہ مضمون ہے کہ یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ لڑکے کا مصیبت کے
 وقت اپنے باپ کے پاس بھاگنا بصورت اوسکے مطابق عقل کے ہے۔ مصنف ہریت سمرتی کا
 مذکور پر لکھا کہ ”میں نے جانا باپ کا بیٹے کی طرف“ اور بھاگنا بیٹے کا باپ کی طرف، اونسکے
 اصول اپنے فقرہ (فقہ ۳۵) میں بذریعہ الفاظ اگر وہ مفلس ہو جاوے لالچ کے ظاہر کرتا ہے۔
 اور اس امر کے دکھانے کے لئے کہ وہ قواعد جو مصنف مذکور نے قانون کے قمرت ذیل
 (فقہ ۳۵) میں تحریر کئے ہیں (دوست پدرن سے واپس لے سکتا ہے) اور (اوسکو کچھ حصہ
 افلاس روہ میٹوں کو بھی دینا چاہئے) سمرتی پر مبنی ہیں اور مضمون نے حسب مذکورہ ذیل دوہم
 سمرتی ہریتی عبارت مختصر تحریر فرمائی ہیں۔

وقت یہاں ایک اور سمرتی کی تخیل دی گئی ہے۔ جس میں یہ امر تحریر کیا گیا ہے کہ جب بوقت
 کسی ٹیک کے کسی گھرے میں رس باقی رہے تو اوچین اور دس سطح بہم پہنچانا چاہئے۔ وہ
 سمرتی یہ ہے۔ ”باپ بھڑلا دوس گھرے کے ہے جسکا نام اگر یا ختم ہے اور بیٹے بھڑلا دوسرے گھرے کے
 ہیں اگر یا ختم خالی ہو جائے یا ختم ہو جائے تو دوسرے گھروں سے رس بہم پہنچایا جاتا ہے۔
 اسی طرح اگر دوسرے گھرے خالی یا ختم ہو جاوین تو اگر یا ختم سے رس بہم پہنچایا جاتا ہے۔“
 یہ اس طرح بیان کیا گیا ہے۔

وقت (جگ کے وقت گھرے میں جبکہ رس ختم ہو جائے رس بہم پہنچانے کا طریقہ) یعنی
 انتظام اسطے پر کرنے سوا اگر ہاسکے (بوقت اوسکے خالی ہو جانے کے) سبے جسمیں سوم (رس)
 رکھا جاتا ہے۔ اگر ایسا ایک قسم کے سوم رس کے گھرے کا نام ہے۔

(دوسرے گھرے) علاوہ اگر انیم کے مثلاً ایندرا دیدا (جو زبان اور سانس وغیرہ
 کا قایم مقام ہوتا ہے) وغیرہ (خالی ہو یا بد جائے) یعنی تھی ہو جائے
 لفظ (ای) فقرہ مذکور کے اخیر میں دوسری سمرتی کے ظاہر کرنے کے لئے استعمال کیا گیا ہے

۳۱ (۱) یہ اس طرح بیان کیا گیا ہے، ان الفاظ کے استعمال کرنے سے ہارتیکہ مقصد یہ ہے کہ انہوں نے مذکورہ بالا سہتی کے مطلب کو دو فقرات ذیل کے ذریعہ سے بیان کیا ہے یعنی "اگر وہ منطس ہو جائے تو وہ اسکو اونے واپس لے سکتا ہے" اور اسکو افلاس زدہ لڑکون کو بھی ایک حصہ دینا چاہئے" (فقہ ۳۱)۔

۳۲ (۱) بیان ہی [یعنی اس صورت میں جی چہ ہارتیکہ سے اس فقرہ میں غور کیا ہے۔ باب جو اپنی حیات میں مکمل تقسیم کرے] (فقہ ۳۱) اگر باپ کی خواہش ہی ہو تو تقسیم مساوی کیجا سکتی ہے کیونکہ کاتیا میں سے جنہوں نے طریقہ تقسیم حیات پذیر فقرہ ذیل میں بیان کیا ہے "وہ تقسیم جائز قرار دی ہے۔ جسکے ذریعہ سے والدین اور برادران کو مکمل جائیداد مساوی حصص میں دیجاتی ہے" (فقہ ۳۲) یہ فرمایا ہے کہ طریقہ تقسیم مساوی مذکورہ بالا درجہ عام ہے۔ ۳۳ (۱) پس اگر بصورت باب البعث باب اپنی خوشی سے مساوی تقسیم کرے تو اس بارہ میں یا گو لک کا یہ قول ہے اگر وہ حصص مساوی دے تو اسکی ادن زو جگان کو جنگوا من کے شوہر یا خسر سے علیحدہ جائیداد ملی ہو حصص مساوی ملنا چاہئین۔

۳۴ (۱) اس فقرہ کے یہ معنی ہیں کہ جب باپ (کو وہ ضعیف ہو) یہ چاہے کہ جلا انشخاص کو (شیمو اپنے) مساوی حصص عطا کرے تو اسکو یہ چاہئے کہ اپنی ہرزہ کے لئے ایک ایک حصہ مساوی یا حصہ کے لئے اسلئے یہ شبہ ہی کہ آیا یا گو لک کا فقرہ مذکورہ صدر ہارتیکہ کے اس فقرہ کے خلاف تو نہیں ہے جس میں یہ قرار دیا گیا ہے کہ تقسیم مابین زوجہ اور خاوند کے عمل میں نہیں آتی ہے" رفع ہوتا ہے۔ اس طرح سب درست ہو جاتا ہے۔

۳۵ (۱) اگر کوئی پسہ بوجہ رکھنے قابلیت اکتساب دولت کے جائیداد پدی سے اپنا حصہ نہیں لینا چاہتا ہے تو باپ کو چاہئے کہ مسترد وہ لینا قبول کرے اور مسترد اسکو دیکر علیحدہ کر دے چنانچہ یا گو لک نے یہ فرمایا ہے جو شخص خود اپنی پرورش کی قابلیت رکھتا ہے۔ اور جائیداد پدری کو لینا نہیں چاہتا ہے اسکو کوئی خیف شے دیگر علیحدہ کرنا چاہئے۔

۱۰۱ علاوہ برین جب پسران بہ حیات پدر (بلا ذریعہ باپ کے) بطور خود تقسیم کرین تو صرف تقسیم مساوی طور پر بموجب اوس طریقہ کے کی جانی چاہئے جسکی ہدایت کتابین نے مقولہ ذیل میں کی ہے۔ ”وہ تقسیم جائز ہے الخ“ (فقہ ۳) اسکے وجوہ یہ ہیں :-
۱۔ کہ شاسترین کوئی قاعدہ نسبت مختلف طریقہ تقسیم کے مندرج نہیں ہے جبکہ پسران پدر کی حیات میں تقسیم کرین۔

۲۔ جیسا کہ باب سابق میں بت کر تقسیم مذریعہ پسران بہ حیات پدر دکھایا گیا ہے۔ نارو بنے مساوی تقسیم کا حکم اوس قول میں دیا ہے جس میں بعد تحریر کرنے اس عبارت کے کہ ”پسران کو چاہئے کہ مساوی طور پر تقسیم کرین“ یہ تحریر ہے کہ جب مان اولاد خنہ کے قابل نہ رہی ہو وغیرہ۔ (باب فقہ ۵۳)

۱۰۲ اس طرح تقسیم بہ حیات پدر کا بیان کیا گیا ہے۔
حاصل مطلب بجانب مترجم۔

(۱) پدر کو جو بچات اپنے تقسیم کرتا ہو یہ چاہئے کہ یا تو جاید اور میان اپنے اور اپنے پسران کے بھص مساوی تقسیم کرے یا ایک بہترین شے پسر اکبر کو عطا کرے اور باقی جاید بھص مساوی تقسیم کرے۔

(۲) ان دو طریق میں سے ایک یا دوسرے کو اختیار کرنا کلیتہاً پدر کی مرضی پر منحصر ہے۔ اس بارہ میں پسران کو کوئی اختیار نہیں ہے۔

(۳)۔ جبکہ بر بنائے اون وجوہ کے جکا ذکر فقرات ۳ لغایت ۷ باب سابق میں کیا گیا ہے پسران پدر کی حیات میں تقسیم کرین تو یہ ضرور ہے کہ جلد اشخاص کو حصص مساوی عطا کئے جائیں۔

(۴)۔ جب کوئی مشن پدر اپنی حیات میں تقسیم کرے تو وہ اپنے لئے دو حصص رکھ سکتا ہے۔

(۵)۔ لیکن پدر کو یہ اختیار اوس صورت میں حاصل نہیں ہے کہ پسران اوسکی حیات میں تقسیم کرین۔

(۶) یہ حکم دئے جانے سے کہ جب پدر سن ہو تو اسکو استحقاق اپنے لئے دو حصص رکھنے کا حاصل ہے یہ ظاہر ہوگا کہ جب پدر بحالت جوان اور قوی ہونے کے تقسیم کرے تو جیسا کہ فقرہ ۴۳ باب سابق میں بیان کیا گیا ہے اسکو اس قسم کا کوئی استحقاق حاصل نہیں ہے۔

(۷) - من پدر کو جسے اپنے لئے دو حصص رکھے ہوں اور باقی جایداد درمیان اپنے پسران کے تقسیم کی ہو در صورت مجلس ہو جانے کے یہ اختیار ہے کہ اس جایداد کو جو اسنے اسطرح تقسیم کی تھی لے لیا جب پسران مجلس ہو جاویں اور کو اس حصص میں سے بیکہ دیدے جو اسنے اپنے لئے رکھے تھے۔

(۸) جب کہ پدر (گو وہ سن ہو) جملہ اشخاص کو (شامل اپنے) حصص مساوی دینا پسند کرے تو اسکو چاہئے کہ اپنی ہر زوجہ کے لئے ایک حصہ مساوی اپنے حصہ کے لئے لے۔ اس قاعدہ کی بنا پر یہ نتیجہ اخذ کیا جاسکتا ہے کہ باپ زوجات کے لئے اور صورت میں حصہ نہیں لے سکتا ہے جہاں اس تقسیم میں جو اسنے ساندہ اپنے پسران کے کی تھی اسنے اپنے لئے دو حصص رکھے ہوں۔

(۹) جبکہ پسران یا دیگر کی حیات میں تقسیم کرین تو اسکو چاہئے کہ اپنی مادر و پدر ہر دو کو حصص مساوی عطا کرین (نکات ۴۴ تا ۴۷)۔

(۱۰) جب کوئی پسر زوجہ کے قابلیت کتاب روکت کے جایداد پدری میں سے حصہ لینا چاہتا ہو تو پدر کو چاہئے کہ اسکو اسقدر حصہ (پسری) دیکر علیحدہ کرے جقدر لینا پسند کرے۔

باب دوم

حصہ دوم تقسیم بعد وفات پدر

قول ہارت بہ تعلق باپ کے فرمائے ہیں کہ اگر وہ مر جائے تو تقسیم امراث کی۔ علی السوئے
کیجانی چاہئے۔

قول جب باپ مر جائے تو خاندانی جائیداد کی تقسیم جسکو برادران کر سکتے ہیں مساوی طور پر
کرنی چاہئے۔

قول بیٹنہسی کا بھی یہی قول ہے کہ جب پدر سی جائیداد تقسیم کیجائے سب برادران کے سہام
مساوی ہونے چاہئیں۔

قول جائیداد پدر سی سے مراد وہ دولت ہے جو ورثہ بنا پہنچی ہو۔ قول مذکور میں لفظ برادران
بہ صیغہ جمع میں مستعمل ہونے سے یہ اعتراض نہیں کیا جاسکتا ہے کہ جب دو برادر (بھیوتیشیہ)
ہوں تو تقسیم نہیں ہو سکے گی کیونکہ مقولہ مذکور میں برادران کا لفظ صرف واسطے ظاہر کرنے دیا
جسایداد مشترک کے استعمال کیا گیا ہے۔

قول اسلئے جب خاندانی جائیداد کا وارث صرف ایک ہی ہو دیول نے تقسیم کی مافعت
کی ہے۔ "ارث اوس صورت میں قابل تقسیم نہیں ہے۔ جبکہ صرف ایک ہی قسم کا ایک ہی
وارث ہو"۔

فول اس قول میں الفاظ ایک ہی قسم کا اس امر کے دکھانے کے لئے استعمال کئے گئے ہیں۔ کہ بعض مالک میں تقسیم اوس صورت میں نہیں ہوتی ہے کہ برادران مساوی اور غیر مساوی دونوں قسم کے موجود ہوں۔

فول اسی طرح منوجی فرماتے ہیں۔ کہ برہمن یا جہتری یا ویش کا بیٹا جو کسی شودر یا رزریل قوم کی عورت کے بطن سے ہوارث میں حصہ نہیں پاسکتا۔

فول اس قول میں یہ اصول بتلایا گیا ہے کہ اگرچہ شودر یا دوسری اقسام کے متعدد برادران ہوں مگر بے پایاں شودر عورت کا لگا مستحق وراثت کا نہیں ہے اس صورت میں محض دوسری قوم کے بیٹے (یعنی جو شودر قوم سے نہوں) جملہ جایدا پاتے ہیں +

فول اسی طرح جبکہ ایک ہی قسم کے مختلف برادران ہی موجود ہوں صرف ایک بیٹا اوس صورت میں کل جایدا دیا جائیگا جبکہ دوسرے بیٹے جایدا مذکور کے حصہ پانے کے ناقابل ہوں۔ چنانچہ سنگرہ کا فرماتے ہیں کہ جملہ جایدا پسر اکبر لگا جبکہ برادران خور و ناقابل ہوں۔ اور پنجلا یا سب سے چوٹا پسر جایدا اوس صورت میں لگا کہ پسر اکبر ناقابل ہو۔

فول یہ اعتراض اس مقام پر پیدا ہوتا ہے کہ ارث اوس صورت میں بھی قابل تقسیم نہیں ہے کہ ایک ہی قسم کے مختلف برادران جنہیں کوئی ناقابلیت نہ ہو موجود ہوں کیونکہ منوجی نے یہ فرمایا ہے کہ پسر اکبر کو ہی کل ترکہ ملیگا اور بقدیہ لوگ اوس طرح اوسکے تابع رہیں گے جیسے باپ کے تابع رہتے۔ یہ نہیں کہا جاسکتا ہے (اعتراض کرنا لاکتا ہے) کہ قول مذکور میں صرف برادران کے مشترک بود و باش کی ہدایت کی گئی ہے۔ اس لئے کہ اس بارہ میں منوجی کا ایک علیحدہ قول موجود ہے۔ "یا اسطرح وے ملکر رہیں۔"

وال جواب۔ یہ سچ ہے۔ لیکن یہ قول کہ "یا اسطرح وے ملکر رہیں" برادران خودی عقل (یعنی بالغ) کے مشترک بود و باش کی نسبت پسندیدگی ظاہر کرنے کے لئے درج کیا گیا ہے۔ مگر یہ قول کہ پسر اکبر کو ہی کل ترکہ ملیگا الخ، اس فضا کو ظاہر کرتا ہے کہ جب چوٹے لڑکے کا تابع ہوں تو

مشترک بود و باش حسب طریقہ متذکرہ صدر ادسوقت تک لازمی ہے کہ وہ سن بلوغ کو نہ پہنچیں۔
پس یہ قول مطلقاً تقسیم ترکہ مابین برادران ہم قسم کا مانع نہیں ہے۔ پس کوئی تناقض نہیں ہے۔
قول ۱۲ مارو کا یہ قول اگر سپر اکبر کو چاہے کہ بلا کسی جبر کے اپنی مرضی سے دیگر سپران کی پرورش
مثل پدر کے کرے یا اگر کوئی چوٹا بھائی اس قابل ہو تو وہ پرورش کرے بقا خاندان کی
قابلیت پر منحصر ہے۔ ایسی صورت سے متعلق ہے جہاں کل دیگر برادران ناقابل ہوں۔

قول ۱۳ گو تم کا یہ قول کہ با سپر اکبر کو بھی کل ترکہ ملیگا اور وہ اون کی پرورش مثل باپ کے کریگا۔
قول منوجی (مندرجہ فقرہ ۱۰) کے ہم معنی نہیں کہا جاسکتا ہے۔ کیونکہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ حرف
تردید "یا" سے جو قول مذکور میں استعمال کیا گیا ہے علی السبیل البدل یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ ایسے
تمام چوٹے بھائی ارث لینگے جو سن رشد کو پہنچ گئے ہوں قبل فی الواقع نہ صرف منوجی کے قول
کے ہم معنی نہیں ہے۔ بلکہ صریحاً سمرتی کے مخالف ہے اسلئے اسکو نظر انداز کرنا چاہئے۔
قول ۱۴ اسی طرح آپسبنا فرماتے ہیں کہ بعض لوگ یہ قرار دیتے ہیں کہ سپر اکبر وارث ہے۔
لیکن یہ خلاف قانون ہے کیونکہ سمرتی میں یہ تحریر ہے کہ منوجی نے اپنے ارث کو اپنے
بیٹوں میں (بلا امتیاز) تقسیم کیا۔

قول ۱۵ قول مذکور کے معنی یہ ہیں کہ بعض بیٹے فرماتے ہیں کہ برادران میں سے صرف
برادر اکبر مستحق پانے جایدا پدری کا ہے۔ لیکن یہ اصول صریحاً سمرتی کے مخالف ہے۔ کیونکہ
بلا امتیاز قابلیت کے وید کے اس حصہ میں جو قیتر یا براہمنم کے نام سے موسوم ہے یہ مرقوم
ہے کہ منوجی نے اپنے ارث کو اپنے بیٹوں میں تقسیم کیا۔

قول ۱۶ بعدہ مصنف مذکور (آپسبنا) اپنی خاص رائے ظاہر کرتے ہیں کہ تمام (بیٹے) جو نیک
چلن ہوں سختی سهام کے ہیں۔ مذکورہ بالا فقرہ میں لفظ "بیٹے" بعد لفظ "تمام" کے
مفہوم ہے۔

قول ۱۷ برہمستی جی بھی یہ فرماتے ہیں کہ بیٹے جایدا پدری وارثنا ہاتے ہیں اور سب کے

سہام مساوی ہوتے ہیں یہاں سہام سے جایدا اور قرض ہر دو کے سہام مراد ہیں۔
قول اسی طرح یاگو لک فرماتے ہیں "لیٹیو کو چاہئے کہ جایدا اور قرض کو بعد (وفات) پدر کے
 بطور مساوی تقسیم کریں" قرضہ مندرجہ فقرہ ہذا سے مراد صرف وہ قرضہ ہے جو باپ نے لیا ہو کیونکہ
 ان قرضجات کی نسبت جو باپ نے لئے ہوں یہ حکم ہے کہ وہ عین بروقت تقسیم کے اور کئے
 جاویں گے۔

قول اسی طرح کا تباہین کا یہ قول ہے کہ قرضہ جو بیائی یا چچا یا مان نے واسطے پرورش خاندان
 کے لیا ہو پدر سے بطور سے بروقت تقسیم کے ورثا مشترک کو ادا کرنا چاہئے۔

قول نارو جی فرماتے ہیں کہ وہ قرضہ ہی جو باپ نے لیا ہو بروقت تقسیم ادا کیا جانا چاہئے۔
 اور نکایہ قول ہے کہ پدری جایدا میں بعد ادا سے قرضہ جات پدر کے جو باقی رہے۔ برادران
 میں تقسیم کیا جانا چاہئے۔ ورنہ باپ مفروض رہیگا۔

قول گوتم جی فرماتے ہیں کہ "جایدا پدری سے نو مردہ یا ستونی کی ترک کر یا ورثہ کو ملکر کرنی
 لازم ہے۔"

قول سنگو کار کی بھی یہ رائے ہے کہ باپ کے مرنے پر ایکودہشتا کی رسوم ادا کرنے کے بعد
 تقسیم کی جانی چاہئے۔

قول تمام اقوال متذکرہ بالا سے یہ سمجھنا چاہئے کہ اگر دولت پدری بعد انجام دہی نو مردہ اور
 ادا سے قرضہ پدری وغیرہ کے باقی رہے تو حسب طریقہ مینہ مارو (فقرہ ۲۰) عمل کیا جانا چاہئے ورنہ
 ہایت متذکرہ قول یاگو لک (فقرہ ۱۸) کی تعمیل ہونی چاہئے۔

قول نیز ایسے قرضجات میں جو باپ نے لئے ہوں بعض اس قسم کے ہوتے ہیں جنکو جایدا
 پدری سے بوقت تقسیم کے ادائین کرنا چاہئے۔ پس انکو تقسیم کرنا لازم ہے اسی طرح کا تباہین
 کا یہ قول ہے کہ میرہ واسطے اغراض مذہبی اور برہمنی (مہبہ بوجہ محبت کے اور قرضہ جسکے ادا کرنے کی
 ہایت باپ ہی نے کی ہو اگر معلوم ہو جائیں تو تقسیم کئے جاویں گے۔ انکو جایدا پدری سے ادائین کرنا چاہئے

فقہ ۲۵ فقہ ہذا کے یہ معنی ہیں کہ تین اقسام مندرجہ ذیل کے قرضیات بوقت ظاہر یعنی معلوم ہونے کے صرف تقسیم کئے جائینگے۔

۱۔ وہ جو واسطے امورات مذہبی کے دینا مقصود تھا۔

۲۔ جبکہ دینے کا وعدہ باپ نے بوجہ محبت کے کیا تھا۔

۳۔ وہ فرض جسکی نسبت خود باپ نے یہ ہدایت کی ہو کہ بیٹے ادا کریں۔

فقہ ۲۶ اگر کوئی پسر بوجہ رکنۃ قابلیت الکتاب زربذریہ ایسے پیشہ کے جس سے دولت حاصل ہوتی ہو جو بایاد مترکہ پدری میں اپنا حصہ نہ لینا چاہتا ہو تو کوئی چیز ادا سکوز اس غرض سے دیدینی چاہئے کہ اس کے حصہ کے متعلق آئندہ اس کے وراثت جگہ نہ کریں اسی طرح منوجی فرماتے ہیں کہ اگر برادران میں سے کبیکے پاس بذریعہ اپنے خاص پیسہ کے اپنی پرورش کے قابل مال موجود ہو اور بایاد کے لینے کی خواہش نہ رکھتا ہو تو دوسرے برادر اسکو پرورش کے لئے کچھ شے خفیف دیکر خارج کر سکتے ہیں۔ *

فقہ ۲۷ ناروجی ایک خاص برادر کے متعلق فرماتے ہیں کہ دوسرے تمام برادر اسکو علاوہ اس کے حصہ کے غلہ وغیرہ میں اس اصول پر لحاظ کر کے کہ ”آجربہ لمانا محنت کے لٹنا چاہئے“ اس شخص کے برادران کو جو کنبہ کے کاروبار میں کوشش سے معروف ہو کہ کام کو انجام دے چاہئے کہ اسکو غلہ اور لباس اور جانوران بار بردار مہیا کر دیں۔

فقہ ۲۸ اس طرح مساوی تقسیم بعد وفات پدر کی توضیح کی گئی۔

حاصل مطلب (منجانب مترجم)

(۱) بعد وفات پدر کے برادران کو مساوی طور پر ہی تقسیم کرنی چاہئے۔

(۲) مطابق دستور موجود بعض مالک کے جب مختلف برادران قسم شہور اور دیگر اقسام کے ہوں تو دیگر اقسام کے برادران کو کل بایاد بہ ترجیح پسر قسم شہور کے ملتی ہے۔

(۳) برادر اکبر یا کسی برادر دیگر کو جسکو قابلیت مناسب ہو لازم ہے کہ ادا کرے دیگر برادران کی

- پرورش کرے جو بوجہ نابالغ ہونے کے پاکسی دوسری وجہ سے ناقابل ہوں۔
- (۳) اگر جملہ برادران سن ارشد کو بھی پہنچ گئے ہوں اور قابلیت مناسب رکھتے ہوں تو بعض باہم تقسیم کرنے جا یا د خاندانی کے مشترک رہ سکتے ہیں۔
- (۴) قرضہ جات اور اخراجات مت کر یا جا یا د پدر سے ادا کئے جاویں گے۔
- (۵) جبکہ جا یا د پدر اس قدر ہو کہ بعد ادا کرنے اخراجات مت کر یا اور قرضہ جات پدر کے کچھ سرمایہ بچ رہے تو قبل کرنے تقسیم کے قرضہ جات فوراً ادا کئے جائے چاہئین جب بخلاف اسکے جا یا د تہوڑی ہو تو سرمایہ قرضہ جات پدر ہر دو تقسیم کئے جائیں گے۔
- (۶) قرضہ جات خاندانی جو پدر نے نہ لئے ہوں بوقت تقسیم بطور مکمل ادا کئے جائے چاہئین۔
- (۷) ہیہ واسطے اغراض مذہبی کے اور ہیہ جو بوجہ حب کے کیا گیا ہو اور وہ قرضہ جسکے ادا کئے جانے کی پدر نے ہدایت کی ہو تقسیم کیا جائیگا اور سرمایہ پدر سے ادا نہ کیا جاویگا۔
- (۸) تقسیم بعد وفات پدر قبل ادا کئے جانے رسوم مت کر یا موسومہ ایکو و ثنا کے نہ کیا ویگی۔
- (۹) کوئی کٹے خفیف اوس سپر کو دی جانی چاہئے جو بوجہ رکھنے سامان اپنی پرورش کے حصہ نہیں چاہتا ہو۔
- (۱۰) جو برادر عملی انتظام کار و بار خاندان کا کرتا ہو اسکو غلہ وغیرہ دیا جانا چاہئے۔

باب سوم

نخیر مساوی تقسیم کے بیان میں

فہم بہت جی فرماتے ہیں کہ تمام بیٹے جا یا د پدری کی تقسیم میں مساوی طور پر شریک ہوں گے لیکن اون میں سے وہ بیٹا زیادہ حصہ پائے گا مستحق ہے جو ذلیل اور نیک ہو (۱)۔

(۱) جسطرح اسکو ترکہ کا زیادہ حصہ ملے گا اسی طرح قرضہ جات کا سہ زیادہ حصہ ملے گا (دیکھ ماہی حد فقہ ص ۲۸)

فٹ اگر بیٹے (باستثناء خارج القوم) جو جایدا پدری کے ورثا مستحق ہیں بے علی یا ذی علی وغیرہ میں مساوی ہیں۔ تو وہ مساوی حصہ دار ہونگے۔ اگر برخلاف اسکے وہ تعلیم وغیرہ میں غیر مساوی ہوں تو ایسے بیٹے جو تعلیم وغیرہ سے مستفید ہوئے ہوں از رو طریقہ منہائی کے یا بطریقہ غیر مساوی تقسیم کے زیادہ حصہ کے مستحق ہیں۔

فٹ لیکن کاتیاں فرماتے ہیں کہ کسی بیٹے کو حق پانے زیادہ حصہ وراثت کا بمقابلہ دوسروں کے بوجہ نیکی میں زیادہ ہونے کے اور نہ بوجہ زیادہ تعلیم یافتہ ہونے کے حاصل ہوتا ہے اثنی خاص ذیل علم کو چاہئے کہ ایسی قدر زیادہ حصہ دین جس قدر زیادہ احتمال اس امر کا ہو کہ وہ مال جو بذریعہ تقسیم کے حاصل ہوگا رسوم مذہبی کے ادا کرنے میں لگا یا جاوے گا۔

فٹ لیکن یہ قول اُن صورتوں سے متعلق سمجھنا چاہئے جہاں دولت بہت ہو۔
فٹ لہذا منوجی فرماتے ہیں۔ کہ در صورت اُن ہائیوں کے جو اپنے مختلف فرائض کی انجام دہی میں مساوی قابلیت رکھتے ہوں دنس اشیا میں سے (ا کوئی عمدہ ترین شے مناسبتی چاہئے لیکن کوئی چوٹی چیز بطور نشان اعزاز کے پسیر کر کو دیجانی چاہئے۔

فٹ منہائی اوس شے کو کہتے ہیں جو جایدا قابل تقسیم ہے پسیر کر وغیرہ کو دئے جانے کے لئے منہائی جاتی ہے۔ قول مذکورہ بالا میں الفاظ دنس اشیا میں "جایدا کی مقدار محدود کے دکھانے کے لئے استعمال کئے گئے ہیں جو محض پرورش کے لئے کافی ہو۔

الفاظ اپنے مختلف فرائض سے مراد اُن فرائض سے ہے۔ جو ہر شخص مختلف کو بلحاظ اپنی قوم کے ادا کرنے چاہئیں۔

فٹ اسلئے یہ سمجھنا چاہئے کہ بصورت ایسے ہائیوں کے جو سب اپنے مختلف فرائض کی انجام دہی میں مساوی طور پر ساعی ہوں (دولت کثیر ہونے کی صورت میں بھی) منہائی نہوگی اور نہ بطور نشان اعزاز کے کوئی خفیف چیز دیجائیگی۔ کیونکہ (جملہ اثنی خاص) فرائض کی انجام دہی

(۱) دنس اشیا میں سے کوئی عمدہ ترین شے سے مراد سب سے عمدہ شے سے بخود دنس اشیا کے ہے۔

بطور مساوی کرتے ہیں۔ لیکن جب جایدا کم ہو اور سب بہائی تعلیم وغیرہ میں غیر مساوی ہوں اگرچہ جایدا سے اسوجہ سے منہائی نہیں کیجا سکتی کہ وہ صرف بقدر پرورش لگے ہے۔ تاہم صرف کوئی چھوٹی چیز بڑا در اکبر کو بطور نشان باعزاز کے مینی چاہئے۔ پس نتیجہ یہ ہے کہ صرف در صورت ایسے بہائیوں کے جو جایدا و کثیر رکھتے ہوں اور تعلیم وغیرہ میں مختلف الحیثیت ہوں تقسیم میں منہائی کی اجازت دی گئی ہے۔ + +

ف منوجی بھی طریقہ منہائی کی تشریح یوں فرماتے ہیں۔ کہ منہائی جو سپر کر کے لئے کیجاتی ہے وہ ارث کا میٹوان حصہ اور ایک عمدہ ترین شے بمجاہد دولت کے ہوتا ہے۔ منجملہ (۱) کے لئے اوسکا نصف اور اصغر کے لئے اوسکا ربع ہوتا ہے۔

ف بڑا در اکبر اوس بہائی کو کہتے ہیں جو عمر اور لیاقت علمی وغیرہ میں سب سے بڑھ کر ہو۔ وہ مستحق پانے بیسویں حصہ کا یعنی جایدا قابل تقسیم کے بیس حصوں میں سے ایک حصہ کا اور نیز ایک ایسی شے کا جو سب میں عمدہ ہو اور اوسکا نصف یعنی چالیس حصوں میں سے ایک حصہ جایدا مذکور کا مع ایک متوسط شے کے اوس بیٹے کے لئے رکنا چاہئے جو عمر اور لیاقت میں متوسط درجہ کا ہو اور اوسکا ربع یعنی جایدا مذکور کے اسی حصوں میں سے ایک حصہ مع ایک ادنیٰ شے کے سپر اصغر کو (یعنی جو علم اور عمر وغیرہ میں سب سے کم ہو) دیا جانا چاہئے۔

ف منوجی بھی طریقہ تقسیم بقیہ جایدا کی نسبت یہ فرماتے ہیں "اگر اسطرح منہائی کیجاے تو بقیہ جایدا مساوی سهام میں تقسیم کیجانی چاہئے۔"

ف اسکے یعنی ہیں کہ جایدا جو بعد منہائی کے باقی رہے مساوی طور پر تقسیم کیجانی چاہئے ۱۲ یا اگر صورت مذکورہ بالا میں (یعنی اوس صورت میں کہ حسب تذکرہ صدر منہائی کا طریقہ ظاہر کیا گیا ہے) غیر مساوی تقسیم ہونی چاہئے تو منوجی فرماتے ہیں کہ ایسی صورت میں منہائی

(۱) منجملہ بیٹے سے مراد اوس سب سے بڑھ کر کر کے عین بعد ہو۔ باقی جملہ بہران چھوٹے بیٹوں میں داخل ہیں۔

نہیں ہو سکتی ہے۔ لیکن اگر منہائی نہ تو سهام کی تقسیم اسطرح کرنی چاہئے۔ پسر اکبر کو ایک حصہ مزید اور سبھلے کو دیوڑ با حصہ اور ہر ایک بقیہ چھوٹے بھائی کو ایک ایک سهام ملنا چاہئے یہ قاعدہ طے شدہ ہے۔

نوٹ الفاظ پسر اکبر کو ایک حصہ مزید ملنا چاہئے سے یہ مراد ہے کہ وہ مستحق لینے دو سهام کا ہے۔ کیونکہ گو تم نے یہ فرمایا ہے ”یا پسر اکبر دو سهام لگا“ پسر اکبر سے وہ لڑکا مراد ہے جو تعلیم وغیرہ میں بھی افضل ہو۔

نوٹ پس برہمپتی جی فرماتے ہیں کہ پسر اکبر یعنی جو عمر اور علم اور خوشحالی میں سب سے بڑا ہو میراث میں دو حصوں کا مستحق ہے۔

نوٹ اس سے ظاہر ہوگا کہ کسی پسر کو محض باعتبار بزرگی پیدائش کے استحقاق پانے زیادہ حصہ کا بطریق منہائی یا غیر مساوی تقسیم کے حاصل نہیں ہوتا ہے۔ علم وغیرہ میں فضیلت حاصل ہونا ہی امر ضروری ہے۔

نوٹ لیکن یہ غیر مساوی تقسیم کلجگ میں مروج نہیں ہے۔ سنگرہ کار کا قول ہے کہ جس طرح بیوگ اور قربانی کے لئے گائے کا بیج کرنا اس زمانہ میں غیر مروج ہے ویسے ہی اب تقسیم منہائی متروک ہے۔

نوٹ الفاظ ”اس زمانہ میں“ اور ”اب“ کلجگ کی طرف اشارہ کرنے کی غرض سے استعمال کئے گئے ہیں۔

نوٹ چنانچہ پُران میں ذکر ہے کہ منکود عورت کا عقد ثانی اور جیٹھانسی اور گاؤکشی اور بھائی کے ذریعہ سے اولاد کا پیدا کرنا اور کنڈل نامی سبوج مٹی کا رکنا یہ پانچوں کلجگ میں منع کئے گئے ہیں +

نوٹ حق جیٹھانسی یعنی استحقاق پانے پر حصہ کا بوجہ بزرگی عمر اور فضیلت علم کے۔ گاؤکشی یعنی ہوم میں گائے کا بیج کرنا کنڈل نامی مٹی کے سبوج کا رکنا۔ یعنی کسی گزست یا دنیا دار کا

کنڈل نامی مٹی کے گڑے کا رکنا۔

ف دہار بشور بھی اس بارہ میں حسب ذیل فرماتے ہیں: ”اس مقولہ کی کوئی تشریح نہیں کی گئی ہے کہ جو نہائی پسر کر کے لئے کی جاتی ہے۔ وہ بیسواں مہریرت کا ہے کیونکہ دنیا میں اس سے بہت نفرت ظاہر کی گئی ہے“ اس مقام پر الفاظ ”گلجگ“ میں ”افنا“ کئے جاتے چاہئیں کیونکہ دو آپر (۱) اور دوسرے جگون میں اس قاعدہ پر عمل کیا جاسکتا تھا پس اس سے سخت نفرت نہیں کی جاتی تھی۔

ف ۱۱ دس روپ کا یہ قول ہے کہ جطر چرہ ہدایت کہ متقی برہمن کو بیل یا بڑی کبھی دو بوجہ خلاف رواج بزرگان ہونے کے ناقابل اتباع ہے اسی طرح تقسیم منائی ناقابل اتباع ہے“ مگر یہ صحیح نہیں ہے کیونکہ جب کسی مسئلہ خاص میں باہم سمرتی (قانون) اور بزرگون کے دستور کے اختلاف ہو تو بزرگون کا دستور سند میں کم سمجھا جاتا ہے یہ امر و سیشٹ کے قول سے مستنبط ہوتا ہے۔ ”جس امر کی اجازت وید اور دہرم شاستر میں موجود ہو وہ جائز کہلاتا ہے۔“ اگر وید اور شاستر میں کوئی حکم نہ ہو تو بزرگون کا دستور ہی قانون ہوتا ہے۔

ف ۱۲ یہ صحیح ہے کہ بیل وغیرہ کا نذر دینا ایسا امر ہے جسکی تائید بزرگون کے دستور سے نہیں ہوتی ہے۔ لیکن محض بزرگون کا دستور نونوے سے یہ کہنا بجا ہوگا۔ کہ وہ خلاف دستور ہے۔ جیسا کہ مریکار نے کہا ہے صرف یہ کہا جاسکتا ہے کہ ”بیل اور بڑے بکرے کے دینے کا حکم واجب الاتباع نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بزرگون کا دستور نہیں ہے“ لیکن و شوروپ نے ایسا نہیں کہا ہے۔

ف ۱۳ گویشتر کا یہ قول بھی ”صحیح ہے کہ یہ تفسیر غیر مساوی کتب بزرگ میں پایا جاتا ہے لیکن چونکہ دنیا میں وہ کہہ کر وہ سمجھا جاتا ہے لہذا واجب الاتباع نہیں ہے“ درست نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بھی راستی پر مبنی نہیں ہے فی الواقع لوگ تفسیر منہائی اور تفسیر غیر مساوی سے نفرت نہیں کرتے ہیں بخلاف اسکے دے

(۱) موجب دہرم شاستر کے چار جگہ یعنی رابے اپن (۱) اور مورتیا اور دہار (۲) اور کالی راز موجودہ گلجگ ہے۔

پسر اکبر اور دوسرے ہائیوں کو اوس صورت میں برز حصہ دینا چاہتے ہیں کہ وہ ذی علم خوشخو اور سعادت مند ہوں۔

۲۴) واضعان دہرم شناستر یعنی شمشدوا در سر کیا اور۔ دیو سوامی وغیرہ نے اس جگہ میں بھی مضمون منہائی وغیرہ پر کئی کتب اس خیال سے شائع کیں ہیں کہ وہ بعض صورتوں میں از روئے دستور بزرگان کے جائز ہیں لیکن علمائے بذریعہ کتب مذہبی پر ان وغیرہ کے یہ طے کر دیا ہے کہ کلجگ میں بزرگوں کا یہ دستور نہیں ہے۔ پس ہم نے خیال کیا کہ اس مضمون پر صراحت کے ساتھ بحث کرنے سے کتاب کی ضخامت بلا ضرورت بڑھ جاوے گی پس اس امر کی نسبت صرف ایک اشارہ پر اکتفا کیا گیا۔ فقط
حاصل مطلب (منجانب مترجم)

(۱) تقسیم غیر مساوی دو قسم کی ہوتی ہے۔ یعنی تقسیم منہائی اور غیر مساوی تقسیم حصص۔
(۲) تقسیم منہائی اوس تقسیم کو کہتے ہیں جس میں پسر اکبر کے لئے یعنی جو بہ لحاظ عمر اور علم اور عادات تقسیم کے افضل ہو بیسواں حصہ مع ایک بہترین شے کے جایدا قابل تقسیم سے منہایا جاتا ہے اور منجملہ پسر کے لئے اوس کا نصف اور سب سے چھوٹے پسر کے لئے اوس کا چارم منہایا جاتا ہے اور بقیہ جایدا حصص مساوی درمیان جملہ برادران کے تقسیم کی جاتی ہے۔
(۳) تقسیم غیر مساوی وہ تقسیم ہے جس میں پسر اکبر کو جو علم اور نیکی میں افضل ہو دو حصص دئے جاتے ہیں اور منجملہ پسر کو ڈیڑھ حصہ دیا جاتا ہے اور برادران خوردین سے ہر ایک کو ایک حصہ دیا جاتا ہے۔

(۴) تقسیم غیر مساوی اوس صورت میں کی جاتی ہے کہ تقسیم منہائی نہ کی جاوے۔
(۵) جبکہ جایدا اکثر ہو اور برادران علم اور نیکی جتنی میں مساوی ہوں تو تقسیم منہائی یا تقسیم غیر مساوی نہیں ہو سکتی۔

(۶) لیکن جب برادران علم وغیرہ میں غیر مساوی ہوں اور جایدا اکثر ہو تو تقسیم غیر مساوی

یا تقسیم منہائی کیجاو گی لیکن جب جایدا و قلیل ہو تو پسر اکبر کو جو علم اور نیکی میں افضل ہو کو بیٹے
خفیف بطور نشان اعزاز کے دیجاو گی۔

(۷) تقسیم غیر مساوی یعنی تقسیم منہائی اور تقسیم بھص غیر مساوی کھجک یعنی اس زمانہ میں
مروج نہیں ہے۔

باب چہارم

متعلق دئے جانے سهام بغرض پرورش بیوگان و ازواج و خیران ناکتخرا۔
اور ادا کئے جانے خرچہ رسوم منسکار کے سرمایہ شکر سے*

ف۔ و سٹ جی فرماتے ہیں کہ بھائیوں میں تقسیم ارث بعد انتظار تولد اون عورات کے
جولاد (مگر حاملہ) ہون کیجانی چاہئے۔

ف۔ لفظ عورات مندرجہ تولد مذکورہ بالا باب کی بیوگان سے متعلق ہے لفظ اولاد سے
مراد وہ عورت ہے جسکے رحم میں بچہ ہو۔ انتظار تولد کے معنی یہ ہیں کہ تا وقتیکہ بچہ پیدا نہ ہو۔
ایسی صورت میں تقسیم مابین برادران کے جو شامل رہتے ہوں بچہ کے پیدا ہونے اور اسکی
جنس کے معلوم ہونے تک نہیں ہوتی ہے۔ شخص متوفی کے کرایا کرم ہوتے ہی تقسیم کر لئے گا
عام قاعدہ اس صورت سے متعلق نہیں ہے۔

ف۔ اعتراض یہ پیدا ہوتا ہے کہ مضمون فقرہ متذکرہ صدر (فقرہ ۱) کی تعبیر معقول یہ ہے
کہ تقسیم ارث کی برادران اور لا ولد بیوگان پدر کے درمیان بعد ادا کے کرایا کرم پر متوفی کے
کی جانی چاہئے یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ تعبیر کیوں نظر انداز کیجاو گی۔

نہ اسباب میں مذکورہ اس تقسیم کا ہے جو بعد وفات پدر کے کیا جاتی ہے

ف۔ جواب۔ یہ تعبیر اسلئے نظر انداز کیا دی گئی کہ الفاظ بعد انتظار تولد اور عورت کے جولا ولد ہونے سے ظاہر اور خلاف اس تعبیر کے پائی جاتی ہے۔ اور چونکہ عورت ارث پانے کے ناقابل ہوتی ہیں لہذا تقسیم ارث کی مابین ان کے نہیں ہو سکتی ہے چنانچہ بود ہا بن فرماتے ہیں کہ عورت مستحق ارث نہیں ہوتی ہے۔ کیونکہ سرتی مین یہ محکوم ہے۔ کہ عورت اور ایسے اشخاص جو حواس خمسہ میں سے کسی ایک حس یا عضو سے محروم ہوں ارث پانے کے ناقابل تصور کئے جاتے ہیں لفظ ہی مذکورہ فقرہ مندرجہ بالا سے مراد اس لئے لیا گیا ہے۔

ف۔ پس نتیجہ یہ ہے کہ چونکہ سرتی مین یہ محکوم ہے کہ اشخاص جو کسی حس یا عضو سے محروم ہوں یعنی جن کا کوئی حس یا عضو بیماری وغیرہ سے ضائع ہوا ہو اور اسی طرح عورت ارث پانے کے ناقابل سمجھے گئے ہیں۔ اسلئے عورت مستحق ارث کی یعنی اوس جایدا کی جو مالک سے ورثا تھا پہنچی ہے اور قابل تقسیم ہے نہیں ہیں۔

ف۔ یہ کہنے سے کہ وہ اشخاص جو حواس خمسہ میں سے کسی حس یا عضو سے عاری ہوں اور عورت ارث پانے کے ناقابل سمجھے گئے ہیں یہ سمجھنا چاہئے کہ تیسرے نامی وید کا خلاصہ بیان کیا گیا ہے جس میں یہ تحریر ہے کہ عورت اور وہ اشخاص جو کسی حس یا عضو سے محروم ہوں قابل پانے لیرث کے نہیں ہیں۔

ف۔ لیکن بیان پر یہ اعتراض پیدا ہوتا ہے۔ کہ اگر عورت ارث پانے کے ناقابل ہیں۔ تو یا تو کوئی نے یہ کیوں فرمایا ہے منجھ وراثا کے جو بعد وفات پدر کے تقسیم کرین مان کو بھی حصہ مساوی ملنا چاہئے اور ویاس جی نے یہ کیوں فرمایا کہ لا ولد بیوگان پدر بھی حصہ داران مساوی قرار دی گئی ہیں۔ اور اسی طرح تمام واد بان بھی قرار دی گئی ہیں اور وے مساوی اور ان کے قرار دی گئیں ہیں اور دشمنو کا بھی یہ قول ہے کہ مابین بلحاظ حصص میراث کے سهام پانی مین اور سطح و مخران ناکند ابھی مستحق پانے حصص کی ہیں۔ اگر عورت مستحق پانے میراث کی نہوں

تو یہ فقرات جنہیں مان وغیرہ کے حصص قرار دئے گئے ہیں غلط ہونگے۔

فت جواب یہ ہے کہ فقرات مذکور بالکل صحیح ہیں۔ ممکن ہے کہ وہ فقرات جنکی رو سے اوں اشخاص کو جو ارث پانے کے ناقابل ہیں سهام میراث عطا کئے جانے کی ہدایت کی گئی ہے غلط ہوئی لیکن وہ فقرات جنکی رو سے اوں کو (انس) حصص دینے کی ہدایت کی گئی ہے غلط نہیں ہیں۔ (انس) حصہ کے معنی ایک جزو کے اور نہ (سهام) میراث (داسے) کے ہیں۔ (کتب قانونی میں) یہ تحریر ہے۔ کہ ایک جزو (انس) (اوس) جایاد سے بھی دیا جاسکتا ہے جو مختلف اشخاص کی ملکیت مشترک ہو۔

فت گومان بوجہ نہ کہنے استحقاق کے میراث کی تقسیم کرانے کی مستحق نہیں ہوتا ہم چونکہ اوسکو جایاد قابل تقسیم میں حق بوجہ پدر متوفی کی بیوہ ہونے کے حاصل ہے یہ سمجھنا چاہئے۔ کہ یا گولک وغیرہ نے بطور معاوضہ اس استحقاق کے اوسکو یہ اجازت دی ہے کہ جایاد کافی بقدر اپنی ضرورت کے بطور حصہ کے لے۔

فت متاکثر کی رو سے میراث (داسے) کے معنی میں وہ دولت داخل ہے جو صرف بوجہ قرابت ساتھ مالک کے دوسرے کی ملکیت ہو جاتی ہے۔ اگر یہ تعریف صحیح ہو تو بیوہ کا حصہ ہمیشہ قابل انقسام رہیگا۔ کیونکہ بموجب اسے متاکثر کے لفظ ارث اوسکے سهام سے بھی متعلق ہے لیکن میراث جو بلحاظ اصلی وصف کے قابل تقسیم ہوتی ہے۔ دنیا میں شوہر یا عورت کی جایاد نہیں ہے۔ لیکن بلحاظ تعریف میراث مندرجہ متاکثر کے یہ لفظ شوہر کی دولت کے اوس حصہ سے بھی متعلق ہے جو بقصد بیوہ پہنچے کیونکہ وہ اوسکو شوہر کی قرابت ہی کی وجہ سے حاصل کرتی ہے۔ لیکن یہ سری کے مخالف ہے جس میں یہ قرار دیا گیا ہے کہ عورت مستحق ارث نہیں ہوتی ہیں۔ +

فال اسلئے ہماری رائے یہ ہے کہ لفظ ارث سے مراد صرف اوس دولت سے ہے۔ جو قابل تقسیم ہوتی ہے۔ اور جو محض مالک کے ساتھ قرابت رکھنے کے باعث سے

دوسرے کی ملکیت ہو جاتی ہے۔ جایدا جو بیوہ پاتی ہے داخل ارث نہیں ہے کیونکہ وہ قابل تقسیم نہیں ہے۔ چنانچہ استری دہن جو شوہر سے ملا ہو ہمیشہ غیر قابل تقسیم ہوتا ہے کیونکہ تقسیم جایدا کی بائین زن و شوہر کے کبھی ہوتے ہوئے و یا مین نہیں دیکھی گئی ہے اور باریت نے لکھا ہے۔ ”کہ بائین زوجہ اور شوہر کے تقسیم نہیں ہوتی ہے۔“ اسلئے یہ سمجھنا چاہئے کہ مان بر بنائے استحقاق مبالغہ الوجود کے وراثت کے سهام کی مستحق نہیں ہوتی ہے۔ بلکہ صرف اوستدر دولت لینے کی مستحق ہے جو اوستکی ضروریات کے لئے کافی ہو۔

فقہ ۱۲ پس صرف دو مان جو دولت نہ رکھتی ہو اور نہ عموماً ہر مان از روئے سمرتی (قانون) کے مستحق پانچ ایک حصہ کی بیان کی گئی ہے سمرتی میں مندرج ہے کہ ”مان جسکے پاس استری دہن نہ تو تقسیم منجانب پسران میں حصہ مساوی پاوے گی۔“

فقہ ۱۳ اسکایہ مطلب ہے کہ اثنائے تقسیم منجانب پسران میں جو بعد وفات پدر کے ہو مان کو مساوی حصہ صرف اوس صورت میں دیا جاوے گا جبکہ اوسکے پاس استری دہن (یعنی اوستکی خاص جداگانہ جایدا) نہ ہو۔

فقہ ۱۴ لفظ مادر میں حسب قول دشمنو کے سوتیلی مان بھی شامل ہے ”تائین لمجانہ حصص پسران کے سهام پاتی ہیں۔“

فقہ ۱۵ لمجانہ اس فقرہ شرطیہ کے ”اگر اوسکے پاس استری دہن نہ ہو فقرہ ۱۲ میں مستعمل ہوا ہے۔“ یہ نتیجہ نکلتا ہے۔ کہ اگر مان بندہ یا بیوی اپنی خاص جداگانہ جایدا کے اپنی پرورش اور دوسرے فرائض دینی کی (جو بہ صرف زراعت انجام پا سکتے ہیں) بجا آوری کے لائق ہو جبکہ انجام دینا دسپروا جب ہے تو وہ اپنے شوہر کی جایدا سے کچھ نہیں پاسکتی ہے۔ اگر مان کی جداگانہ جایدا غرض مذکور کے لئے غیر کافی ہو تو اوس صورت میں وہ باوجود ایسی جایدا رکھنے کے حصہ پاوے گی لیکن حصہ مذکور مساوی حصہ پسر کے نہوگا۔ بلکہ اوس سے کم بقدر مان کی ضروریات کے ہوگا۔

فصل ۱۶ اسی طرح جبکہ جایدا قابل تقسیم کثیر ہو۔ مان کو حصہ مساوی نہیں دیا جائیگا گو او اسکے پاس کوئی جایدا جدا گانہ نہ ہو لیکن اسقدر قلیل حصہ دیا جائیگا جو اسکی ضرورت کے لئے کافی ہو۔ جو قید عبارت اگر وہ استری دہن نہ کرتی ہوگی رو سے قائم کی گئی ہے اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مان کو حصہ اسکی ضروریات کے لحاظ سے ملتا ہے۔ نہ مثل برادران کے بلحاظ استحقاق وراثت کے ملتا ہے۔

فصل ۱۷ اس امر سے کہ مان معین حصہ نہیں پاتی ہے بلکہ صرف اسقدر جسکی اسکو ضرورت ہے پاتی ہے لفظ "ساوی" جو فقرہ ۱۲ میں مستعمل ہوا ہے۔ بیکار نہیں ہوتا ہے۔ کیونکہ جب جایدا قابل تقسیم کم مقدار ہو تو بوجہ لفظ مذکور کے مان حصہ پسر سے زیادہ حصہ اس بنا پر طلب نہ کر سکے گی کہ اسکو زیادہ حصہ کی ضرورت ہے۔

فصل ۱۸ گو وشنو نے یہ قرار دیا ہے (فقرہ ۷) کہ دختران بھی بلحاظ حصص پسران مستحق سهام ہیں تاہم یہ بوجہ چاہئے۔ کہ یہ حصہ بوجہ استحقاق وراثت کے مثل برادران کے نہیں دیا جاتا ہے۔ لیکن صرف بغرض ادائے اخراجات اس کے ازدواج کے دیا جاتا ہے اس کے وجہ یہ ہیں۔ (۱) چونکہ اسکو حق وراثت نسبت اس جایدا کے حامل نہیں ہے جس میں اگرچہ اسکو پیدائش کی رو سے استحقاق حامل ہے مگر وہ (باوجود وفات پدر کے) اسکی ملکیت قطعی نہیں ہوئی ہے کیونکہ وہ اس کے درمیان قابل تقسیم نہیں ہے (بلکہ صرف مابین پسران کے قابل تقسیم ہے۔) (۲) کیونکہ حرف صفت (ناگنڈا) وشنو کے فقرہ (۷) میں قبل لفظ "دختران" کے مستعمل ہوا ہے۔

فصل ۱۹ چونکہ یہ بیان کیا گیا ہے کہ دختر کو حصہ از روئے استحقاق وراثت کے نہیں ملتا ہے۔ بلکہ واسطے اغراض کتدائی کے ملتا ہے اس لئے یہ نتیجہ پیدا ہوتا ہے کہ وشنو کا مذکورہ بالا قول اس صورت سے متعلق ہے جہاں جایدا قابل تقسیم کثیر ہو۔

فصل ۲۰ چنانچہ دیول کا قول ہے کہ بغیر باہی رکیون کو بیاہ کے لئے ایک حصہ جایدا پدر کی

دینا چاہئے۔“ بیاہ کے لئے حصہ سے مراد اوس سراہ سے ہے۔ جو اخراجات ازدواج کے لئے ضروری ہو۔

فقہ ۱۱ یا گو لک بعد تمہید ہدایت ازدواج کرنے کے کہتے ہیں کہ بہنوں کو برابر کا ایک ربع بطور حصہ کتختہ دینی دینا چاہئے۔“

فقہ ۱۲ جو کہ ایک بیٹے کا حصہ ہوتا ہو۔ اوس کا ایک ربع ہر ایک بہن کو دیا جانا چاہئے۔ اس طرح بہائیوں کو چاہئے کہ اپنی بہنوں کا بیاہ کر دیں۔

فقہ ۱۳ ایک دوسری سمرتی میں بھی ذکر ہے کہ ”ہمیشہ گران ناکتہ جایدا کا ایک ربع بہائیوں سے لیتی ہیں“

فقہ ۱۴ ہر ناکتہ ہمیشہ بروقت تقسیم جایدا پر متوفی کے بہائیوں سے اپنا حصہ پاتی ہے۔ جو ان کے سهام کے ایک ربع کے مساوی ہوتا ہے۔

فقہ ۱۵ فقرات مذکورہ بالا اوس صورت سے متعلق ہیں جان جایدا و قلیل نہو۔

فقہ ۱۶ اسی طرح کاتبین فرماتے ہیں کہ دختران ناکتہ کے لئے ایک ربع اور سپرن کے لئے تین ربع جائز رکھا گیا ہے لیکن جب جایدا و قلیل المقدار ہو حصص مساوی خیال کئے گئے ہیں۔

فقہ ۱۷ یہاں یہ سمجھنا چاہئے کہ ایک حصہ ہر ایک دختر ناکتہ کو اور تین حصص سپرن میں سے ہر ایک کو دئے جانے چاہئیں۔

فقہ ۱۸ مقولہ مذکورہ بالا فقرہ ۳۰ کے چوتھے یعنی اخیر حصہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر جایدا و قلیل المقدار ہو تو دشن و غیرہ نے ہر ایک دختر کا حصہ سپرن کے حصہ کے مساوی خیال کیا ہے۔

فقہ ۱۹ یہ اصول مندرجہ فقرہ ۳۱ اگر جایدا و قلیل المقدار ہو تو حصہ مساوی ہونا خیال کیا گیا ہے۔ بذریعہ دلیل قسم سوم صورت سے بھی متعلق ہے جس کا ذکر اس مقولہ میں کیا گیا ہے (فقہ ۲۰) تاہن لمجانا حصص سپرن کے سهام پاتی ہیں۔“

فقہ ۲۱ اسلئے مفہوم یہ سمجھنا چاہئے کہ اگر جایدا و قلیل نہو تو سهام صرف ایک ربع ہونا ہے۔

فقہ ۳۱ یہ عبارت (موقوفہ متن فقرہ ۲۶) کہ پسران کے لئے تین ریع اور صورتوں سے متعلق ہے کہ جب بہائی اور بہن مساوی تعداد کے ہوں اگر ان کی ان کم ہوں تو پسران کو نہ صرف تین ریع بلکہ اس سے زیادہ پائے کا حق ہے۔

فقہ ۳۲ منوجی فرماتے ہیں کہ ہر ایک بہائی کو چاہئے کہ ہر ایک ہمشیرہ ناکتخدا کو خاص اپنے حصہ میں سے سام دے۔ ہر ایک کو اپنے خاص حصہ میں سے ایک ریع دینا چاہئے۔ اور جو لاکار کر گیا وہ بے عزت ہوگا۔

فقہ ۳۳ الفاظ "ہر ایک بہائی کو خاص اپنے حصہ میں سے" مستعمل فقرہ مذکورہ سے صاف طور پر یہ معنی نکلتے ہیں کہ جو کچھ سام بہائیوں کے ہوں ایک ریع اور سب کا برادران کو ہمشیرگان ناکتخدا کو دینا چاہئے چونکہ یہ بقول اور صورتوں سے متعلق ہے کہ دختران ناکتخدا کی تعداد زیادہ ہو پس مقولہ مذکور قدیم سمرتی کے خلاف نہیں ہے۔

فقہ ۳۴ لیکن اس صورت میں یہ ضرور نہیں ہے کہ برادران میں سے ہر ایک اپنے حصہ کا ایک ریع اپنی ہمشیرہ کو دے۔ ایسی صورت میں یہ کیونکہ خیال کیا جاسکتا ہے کہ یہ مقولہ قدیم سمرتی کے مخالف ہے (جیسا کہ نو کے قول سے متنبہ ہوتا ہے) جہاں ہمشیرگان کو مشترکاً اور نہ ہمشیرہ کو منفرداً ایک چارم حصہ دلانے سے یہ ناقص بالکل رفع ہو جاتا ہے۔

فقہ ۳۵ دختران ناکتخدا کو چاہئے کہ جو کچھ دیا جاتا ہے اس کو آپس میں چھ حص مساوی تقسیم کر لیں۔

فقہ ۳۶ دشمنوں کا یہ قول کہ دختران ناکتخدا کی رسوم کثرتی با اندازہ اس کی دولت کے انجام پائی جائیں گی یا تو ایسی صورت سے متعلق ہے جہاں تقسیم جاہداد کی بوجہ اکلوسے لڑکے ہونے کے نہیں ہوتی ہے یا ایسی صورت سے جہاں سب بہائی شکر رہتے ہوں متعلق ہے۔

فقہ ۳۷ فقرہ مذکورہ بالا میں الفاظ دختران کے استعمال سے باپ کے ناکتخدا بیٹوں کا بھی

شامل کرنا مقصود ہے چنانچہ بیاس جی نے فرمایا ہے کہ جن لوگوں کی رسوم ابتدائی (سنسکار) اور دیگر رسوم انجام نہ پائی ہوں اوقات مقررہ پراونگی رسوم صرف پدری جاہداد سے ہی ایسے بہائی انجام دین چکا سنسکار ہو چکا ہے تاکتھا ہمشیرگان کی - رسوم بھی شاستراؤں کے بڑے بہائیوں کو انجام دینا چاہئے۔

قول ۳۸ برہسپتی جی یہی فرماتے ہیں کہ جن چوٹے بہائیوں کی رسوم ابتدائی اور دیگر رسوم ادا نہ ہوئی ہوں بڑے بہائیوں کو چاہئے کہ باپ کی مجتمع دولت سے وہ رسوم انجام دین۔

قول ۳۹ اس قول میں لفظ ”اور ان“ سے وہ بہائی مراد ہیں جنکا باپ مرگیا ہو۔ الفاظ ”جنکے رسوم ابتدائی اور دیگر رسوم ادا نہ ہوئے ہوں“ میں فقرہ ذیل اضافہ کرو بذریعہ پدر کے۔

قول ۴۰ اس لئے ناروجی فرماتے ہیں کہ جن اشخاص کی رسوم ابتدائی (۱) باقاعدہ باپ کی جانب سے ادا نہ کی گئی ہوں ایسی رسوم بہائیوں کو پدری جاہداد سے ادا کرتی چاہئیں۔
 قول ۴۱ لیکن جبکہ پدری جاہداد نہ مصنف مذکور یہ فرماتے ہیں۔ ”اگر جاہداد پدری نہ ہو تو ایسے بہائیوں کو جنکے رسوم انجام پائے ہوں لازم ہے کہ اپنے خاص سهام کے حصہ رسدی سے بہائیوں کی رسوم فرور انجام دین۔“

قول ۴۲ رسوم جو اس قول میں مذکور ہوئی ہیں جات کرم سے آغاز ہوتی ہیں اور پھر پختہ ہوتی ہیں۔

قول ۴۳ یہاں لفظ ”رسوم“ کے معنی حسب مذکورہ صدر محد و د ہیں کیونکہ قول مذکور میں یہ لکھا ہے کہ لازم ہے کہ فرور انجام دین اور رسوم مثل ازدواج وغیرہ ایسی رسوم نہیں ہیں

(۱) یعنی سنسکار۔ سنسکار سے مراد چند رسوم مذہبی سے ہے جو بوقت حاملہ ہونے مان کے شروع ہوتی ہیں اور انہیں یعنی رتھاریچھی باطال علم کے گردا پس آئے اور مانا خواہ ازدواج پر ختم ہوتی ہیں مقدار ان رسمیات کی ۱۰ ہے یعنی (۱) گرباہن (۲) حالت کرم (۳) نام کرم (۴) کش کرم (۵) ان پتھن (۶) جٹا کر (۷) اوپنھین (۸) ساوتری (۹) سموتھن (۱۰) اور دواج

کہ جبکا ازو ما انجام دینا ضرور ہو کیونکہ شامشتر ہمیشہ کے لئے برہمچاری رہنا جائز ہے۔

فقہ ۴۴ لیکن در صورت دختران کے لفظ رسوم مندرجہ مقول (فقہ ۴۱) سے مراد ازدواج ہے کیونکہ اون کے لئے اوچنین نہیں ہے۔ اگر پدری جایدا دہنو تو اونکا ازدواج اونکے بہائیوں کے ذاتی جایدا دے بند بیچہ کے کیا جانا چاہئے۔ جسطح مردونکا اوچنین اوسطح عورتونکا ازدواج کرنا فرض الابدی (۱) ہے۔

فقہ ۴۵ دختر ناکتخدا کو بوقت تفسیر دیگر جایدا دہی مثل زیور وغیرہ کے جبکو وہ پہنے ہو عطا کیا جاتی ہے۔ چنانچہ سنکد کا یہ قول ہے کہ اگر حب ارث کی تفسیر کیا دے تو دختر ناکتخدا کو بچپن کے زیورات اور جینزین دی ہوئی اشیاء اور استری دہن ملنا چاہئے۔

فقہ ۴۶ جب بہائی جایدا دہری کی تفسیر کرتے ہوں ناکتخدا دختران کو زیورات جو اونکے بدن پر ہوں اور ایک ربع سهام وغیرہ بغرض ازدواج اور استری دہن بھی جو باپ وغیرہ سے ملا ہو عطا کیا جانا چاہئے۔

فقہ ۴۷ بودہا میں بھی یہ کہتے ہیں کہ اگر اکیان مان کے زیورات موروٹی وغیرہ موروٹی باقی ہیں۔ فقہ ۴۸ "موروٹی" یعنی جو مان کو اپنی مان کے خاندان سے پہونچا ہو یا غیر موروٹی یعنی مان کے کے پہنے ہوئے زیورات جو کسی دوسرے ذریعہ سے حاصل کئے گئے ہوں یہ چیزیں بوقت تقسیم جایدا دہری دختران ناکتخدا کو ملینگی۔

حاصل مطلب (منجانب مترجم)

ف! اگر بوقت وفات باپ کے مان حاملہ ہو تو تقسیم مابین برادران تا وقت تولد ملتوی ہونی چاہئے۔

ف ۲ مان ہو تیلی مان کو میراث کے تقسیم کر پائے گا کوئی استحقاق رہنا کے کسی حق سب الیٰ حق کے حامل نہیں ہے لیکن صرف اوستقدردولت پائے گا استحقاق چاہل ہے جسکی اوستکو ضرورت ہو۔

ف ۳ پس اگر مان کے پاس کافی استری دہن ہو تو وہ شوہر کے ترک سے کوئی حصہ نہیں پائیگی اگر استری دہن نا کافی ہو تو وہ ایک حصہ (لیکن جو مساوی حصہ بیٹے کے نہوگا بلکہ اوس سے کم ہوگا) بقدر اپنی ضرورت کے پاویگی۔

ف ۴ اگر اوستکے پاس قطعاً کچھ استری دہن نہو تو وہ بیٹے کے ساتھ مساوی حصہ پاتی ہے بشرطیکہ جاید و قلیل المقدار ہو لیکن اگر جاید و مشرکہ کثیر المقدار ہو تو اس صورت میں وہ اوستقدراکم حصہ پائیگی جو اوستکی ضرورتوں کے لئے کافی ہو۔

ف ۵ مان کو کسی حالت میں اپنے بیٹے کے حصہ سے زیادہ حصہ پائے کا حق نہوگا ف ۶ دختران نا کثیر اوستکو حصص از روے استحقاق وراثت کے مثل بیٹوں کے نہیں ملتے ہیں بلکہ صرف بفرض ازدواج حصص عطا کئے جاتے ہیں۔

ف ۷ اگر جاید و کثیر ہو تو بقدر ایک ربع حصہ برادر کے ہر ایک دختر نا کثیر کو دیا جائیگا۔ اور بقیہ تین ربع اوسے جایداد سے ہر ایک بھائی کو ملیگا۔ اگر جایداد قلیل المقدار ہو تو کنواری بہنوں کو بھائیوں کے برابر حصہ ملیگا۔

ف ۸ قاعدہ جسکی رو سے ہر ایک بہن کو ایک ربع اور ہر ایک بھائی کو بقیہ تین ربع دینے کا حکم دیا گیا ہے صرف ایسی صورت سے متعلق ہے جس میں تعداد برادران و ہمیشیگان کی مساوی ہو۔ اگر بہنیں کم ہوں تو بہنوں کا حصہ تین ربع سے کچھ زیادہ ہوگا اگر ہمیشیگان نا کثیر اکثر تعداد ہوں تو کل جایداد کا ایک ربع حصہ ان سب کو مشترکاً دیا جائیگا ہر ایک کو جداگانہ حصہ نہیں ملیگا اور دوسے اوستکو آپس میں مساوی طور سے تقسیم کر لینگی۔

ف ۹ اگر تقسیم جایداد بوجہ ہونے صرف ایک برسر کے عمل میں نہ آوے یا جملہ برادران مشرکہ

رہتے ہوں ہمیشہ گان ناکتخدا کا ازواج جایدا و موروئی سے حسب اندازہ جایدا و مذکور کر دینا چاہئے۔

ف۔ اسی طرح برادران ناکتخدا کی رسوم سنسکار بھی مرثیہ شکر ترکہ پدری سے اونسکے برادران اکبر ادا کرینگے۔

ف۔ اگر ترکہ پدری نہ تو بہائی کی رسوم سنسکار (جو جات کرم سے شروع ہو کے اونینیت پر ختم ہوتی ہیں) ایسے بھائی کو اپنی کمائی سے چندہ کر کے ضرور ادا کرنا چاہئے جنکی رسوم سنسکار پہلے ادا ہو چکی ہوں اسی طرح اگر ترکہ پدری نہ تو برادران کو اپنی ہمیشہ گان کا بیاہ بھی اپنی ذاتی کمائی سے کرنا چاہئے۔

ف۔ بروقت تقسیم کے دختر ناکتخدا کو علاوہ اوس حصہ کے جو اوسکے بیاہ کی اغراض کے لئے دیا گیا ایسے زیورات جنکو وہ پہنے ہو اور نیز استری دہن جو اوسکو اوسکے باپ وغیرہ نے دیا ہو ملے گا۔

ف۔ بروقت تقسیم ترکہ پدری دختران ناکتخدا کو وہ زیورات ملینگے جو انکی مان پہنے ہو یا جو کو اپنی مان کے خاندان سے یا بطریق دیگر ملے ہوں۔

باب پنجم

در بیان حرمان ارث

ف۔ دہول کا قول ہے کہ بعد وفات پدر کے اشخاص نامرد اور جد امی۔ اور مجنون۔ اور احمق اور نابینا اور خاچہ القوم اور اولاد اشخاص خاچہ القوم اور لنگی یعنی (دیہی برہمچاری یا وان پرستہ یا اہل بدعت) ترکہ میں سهام پانے کے مستحق نہیں ہیں اسکے معنی یہ ہیں کہ اشخاص نامرد وغیرہ باپ کی وفات پر وراثت کے مستحق نہیں ہوتے ہیں۔

قول لنگی۔ یعنی دایمی رہجاری وان پرستہ وغیرہ نیز اہل بدعت باسنیاسی مانند کشت کیا یا پشوپتا کے۔

الفاظ بعد وفات پدر کے قول کے فقرہ اول میں صرف وقت تقسیم کے ظاہر کرنے کے لئے استعمال کئے گئے ہیں اسلئے یہ نہیں سمجھنا چاہئے کہ اگر جایداد کی تقسیم بحیات پدر ہو تو اشخاص نامرد و غیر مستحق پائے ارث کے ہونگے۔

قول آپسبہ فقرہ مندرجہ ذیل میں یہ فرماتے ہیں۔ کہ اگر جایداد کی تقسیم بحیات پدر بھی ہو تو ورثہ پانے کے ناقابل ہوتے ہیں۔ ”زندہ باپ کو ارث کی تقسیم بیٹوں میں مساوی طور پر کرنی چاہئے اور صرف اشخاص نامرد اور مجنون اور خارج القوم وغیرہ کو وراثت سے خارج کرنا چاہئے قول مذکورہ میں جو لفظ ”چہ“ وغیرہ مستعمل ہوئے ہیں اونسے اشخاص جذامی اور احمق اور نابینا وغیرہ کی مراحت ہونی ہے۔ +
محرومی یعنی حق وراثت سے باز رکھنا۔

قول منوجی نے اشخاص محروم الارث کی مراحت اسطرح کی ہے۔ ”اشخاص نامرد اور خارج القوم سام میراث سے محروم کئے گئے ہیں اور اسی طرح وہ اشخاص جو مادر زاد اندھے اور بہرے یا مجنون یا احمق یا گونگے ہوں اور وہ اشخاص جو مجملہ حواس خمسہ کے ایک جس سے عاری ہوں (نرا اندریا)۔

مجملہ حواس خمسہ کے ایک جس سے عاری ہوں یعنی جو مرض یا کسی اور وجہ سے قوت شمارہ وغیرہ سے محروم ہوں۔

قول نادر کا بھی یہ قول ہے کہ جو اشخاص باپ کے دشمن یا خارج القوم یا نامرد یا قاعدہ کی رو سے خارج کئے گئے ہوں (اپ پاترک) سام ارث نہیں پاتے ہیں گو صحیح القسب ہوں اور اگر وہ پسران زوجہ ایسے رشتہ مند کی ہوں جسکے ساتھ بیوگ کا رشتہ ہو تو اور بھی حصہ پانے کے مستحق نہیں ہیں۔

فت قاعدہ کی رو سے خارج شدہ کے معنی قاعدہ کے بموجب قوم سے خارج کئے جانے کے ہیں کیونکہ ششک اور لکھت کا یہ قول ہے کہ اوس شخص کا استحقاق وراثت اور اوسکی قابلیت دینے پڑا اور پانی کی معدوم ہو جاتی ہے جو بموجب قاعدہ کے قوم سے خارج کیا گیا ہو آپ پاتری اوس شخص کو کہتے ہیں جسکو رشتہ مندوں نے بوجہ جرایم کبیرہ کے خارج کیا ہو۔

فت و ششک کا یہی یہ قول ہے کہ وہ لوگ وراثت سے محروم ہوتے ہیں جو دوسرے آسرم (یعنی طریقہ بود و باش) میں داخل ہوتے ہیں۔ دوسرے آسرم سے وہ آسرم مراد ہے (جو گرہست) یا تامل کے آسرم سے مختلف ہو۔ اسلئے پنہن کنا چاہئے۔ کہ ناقابلیت پائے ارث کی اوس قسم کے برہمچاری کو بھی حاصل ہوتی ہے جو صرف عارضی طور پر برہمچاری (آپ کروان برہمچاری) ہو۔ الفاظ دوسرے آسرم سے مراد صرف اوس آسرم سے ہے جس میں داخل ہونے کے بعد برہمچاری آسرم میں داخل ہونا ممنوع ہے۔

فت و ششک کا بھی یہ قول ہے کہ اشخاص خارج القوم اور نام و اور وے اشخاص جو مرض لاعلاج میں مبتلا ہوں یا جو کسی حس یا عضو سے محروم ہوں وراثت سے خارج کئے جاتے ہیں۔

فت اس مقولہ میں لفظ لاعلاج کے صرف لفظ مرض کے پہلے مستعمل ہونے سے یہ ظاہر ہوگا۔ کہ ایسے اشخاص عینین یا ناقص الاعضاء وغیرہ بھی جنکا مرض شفا پذیر نہ ہونا قابل پائے وراثت کے قرار دئے گئے ہیں۔ پس یہ سمجنا چاہئے۔ کہ وہ اشخاص وراثت سے محروم ہوتے ہیں جو بروقت تقسیم کے نامردی وغیرہ میں مبتلا معلوم ہوں۔ اور یہ کہ صرف وہ اشخاص ہی جو فطر تار یعنی پیدائش سے عینین وغیرہ محروم نہیں رہتے ہیں۔

فت کاتین کا یہ قول ہے کہ استحقاق وراثت ایسی عورت کے بیٹے کو جسکا بیاہ ترتیب عینہ کے خلاف ہوا ہو اور ایسی عورت کے بیٹے کو بھی جسکا ازواج ساتھ کسی رشتہ مند

اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق بزرگترین دنوں کا کہ
 روشن کیا گیا اوسین آفتاب دل جمعہ کا ہی اور بیچ اوس روز کے پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے حضرت آدمؑ کو اور
 اوی روز داخل کیا اور نکو جنت میں اور بیچ اوس روز کے نکالے گئے جنت سے اور اوس روز قیامت ہوگی
 اور اوی روز میں ایک ساعت ہو کہ نہیں پاتا اوسکو کہ طلب کسے خدا تعالیٰ سے اوسکو مل دیتا ہے اللہ تعالیٰ اوسکو
 وہ چیز یعنی ایک ساعت ہی دل جمعہ کے کہ نہیں پاتا اوسکو بندہ مومن مگر جب عاکرے اوس دن میں ضرور
 قبول ہوگی دعا اوسکی بعضوں کے نزدیک ساعت وقت فجر ہی ہے کہ جب آفتاب نکلے اور بعضوں کے
 نزدیک ساعت وقت اشراق ہے ہی وقت چاشت کے اور بعضے علماء کے نزدیک قریب ہال کے ہی
 اور بعضوں کے نزدیک جب اذان جمعہ کی دیجاوے وہ ساعت اوس وقت ہی اور نزدیک بعضوں کے جب
 اذان ختم ہوئے اوس وقت جو دعا مانگیگا قبول ہوگی دعا اوسکی اور نزدیک بعضوں کے اوس وقت ہی
 کہ جب بیٹھے خطیب منبر پر واسطے خطبہ پڑھنے کے واللہ اعلم پس چاہیے کہ ان ہر ساعات میں اور ہر وقت میں
 دعا مانگے قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ قَدْ عَرَفْتُ تِلْكَ السَّاعَةَ هِيَ الْخَيْرُ السَّاعَةِ مِنَ النَّارِ
 وَهِيَ السَّاعَةُ الَّتِي خُلِقَتْ فِيهَا آدَمٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ حضرت ابو عبد اللہ بن سلام
 فرماتے ہیں کہ البتہ سچا نامیئے اوس ساعت کو کہ یہ آخر ساعت ہی دن جمعہ سے یعنی
 عصر اور مغرب کے درمیان میں اور بعضوں نے وقت غروب آفتاب کے لکھا ہے اور یہ ساعت ہی کہ پید ہوا ہے
 آدمؑ اسی ساعت میں وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُنْذِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَوْمَ الْجُمُعَةِ سَيِّدُ الْيَوْمِ وَأَعْظَمُ عِنْدَ اللَّهِ وَهُوَ أَكْثَرُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى لِمَنْ يَوْمَ
 الْفِطْرِ آخر حدیث تک روایت ہے عبد اللہ بن منذر سے کہ کہا ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے کہ دن جمعہ کا سردار دنوں کا ہی اور بزرگترین ہی وہ نزدیک خدا تعالیٰ کے اور وہ
 بزرگ ہی نزدیک خدا تعالیٰ کے یوم الفطر سے اور جمعہ میں پانچ خصلت ہیں کہ پید کیا خدا تعالیٰ نے

اوس روز میں حضرت آدمؑ کو اور دن جمعہ کے قبل لگے اور بن کے اور دن جمعہ کے ایک ساعت ہی
 کچھ سوال کرتے ہی مومن خدا تعالیٰ سے پس دیتا ہوا اللہ تعالیٰ اوسکو جو چیز چاہے سوال کرے اوست
 اور فرمایا حضرت نے کہ میں کوئی فترتہ مقرر نہ کیا ہے نہ تو اس کے گرد نہ درستی میں ان جمعہ کے
 اور فرمایا کہ کیا ہے؟ کہ اگر کھنکھائی ہو تو یہ کھنکھائی ہے نہیں آسمان اور زمین کا گرد
 اور نہ ہیں در جمعہ سے اور فرمایا پس اللہ تعالیٰ سے یہ سب سے زیادہ شہد ان جمعہ کا ہے اور
 یہ مشہور دن عرفہ کا ہے اور یہ وہ خود در قیامت کا ہے اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے
 کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب میرے دن جمعہ کے تھے میں اوسمیں شیاطین اور
 پھینکے ہیں۔ میں ان کے لئے درختوں کے پتوں سے پتے بن دیتا ہوں وہ لوگوں کے پاس
 اور کہتے ہیں فرشتے فرشتے سحر و سحر کے رکن ہیں وہ فتنے مرتد اور نصیاتی ہیں اور کئی پہلے
 ان کے سے ناریوں کے اور فرمایا کہ جو آدمی نماز سے ہٹ جائے اور جمعہ کے اور میرے خلیفہ منبر پر رہے
 خلیفہ پرستے پس نہ تنگ نہ نزدیک رہے اس کے پاس خطبہ سننے کے برابر ایک گناہ ہو جو خلیفہ پرستے
 اس کے ہو تو اب دو حصہ اور جو شخص کہ وہ یہ امامت پس لئے خطبہ اور خاموش رہے اور بات
 کرے خاص اسطے اوسے ہو تو اب ایک حصہ اور جو شخص کہ نزدیک ہو کے امام کے پس نہ سنا اوسے
 خطبہ اور بات کرتا رہا وقت خطبہ چمکے امام کے پس پھر اوسے ہیں دو حصہ گناہوں کا اور جو کہ دور سے
 امام سے اور نہ سنا اوسے خطبہ اور بات کرتا رہا یہ وہ اور نہ بیٹھا اوس حلیہ میں اسطے اوسے ہر ایک
 حصہ گناہ کا روایت کیا اسکو ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اور حضرت عوث القدانی محی الدین شاہ
 عبد القادر سیلانی قدس سرہ ۱۱ نے کتاب غنیۃ الطالبین میں فرماتے ہیں کہ کہا ایک آدمی نے
 دوسرے آدمی کو وقت خطبہ پڑھنے کے کہ چپ رہے گویا کلام کیا اوسے پس نہیں ہو تو اب جمعہ کا اوسکو
 چنانچہ وہی ہو حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کرینگے جنکو ارث ملی ہو۔

فقہ ۲۲ اگر سوال یہ کیا جائے کہ وہ کس طرح پرورش کئے جائیں تو منوجی فرماتے ہیں لیکن عقلمند آدمی کے لئے یہ مناسب ہے کہ انکو حتی المقدور نان و پارچہ بلا قید کے دے کیونکہ شخص زندہ رہا تو وہ خارج القوم سمجھا جائیگا۔ بلا قید یعنی تاحیات۔

فقہ ۲۳ کا تائین کا قول ہے کہ نان و پارچہ بلا قید کے یعنی تاحیات ہو سکے رشتہ مندوں سے واجب خیال کیا گیا ہے۔ لیکن اگر رشتہ مند نہ ہوں تو وہ جایدا پدری لے سکتا ہے جو جایدا رشتہ مندان پاسے ہیں اس کے دینے پر مجبور نہیں کئے جاسکتے ہیں کیونکہ وہ اسکی پدری جایدا نہیں ہے اس کے رشتہ مندان سے مراد اس شخص کے رشتہ مندوں سے ہے جو ارث سے محروم کیا گیا۔

فقہ ۲۴ اسکا یہ مطلب ہے کہ منو وغیرہ کی یہ رائے ہے کہ اس شخص کے لئے جو ارث سے محروم کیا گیا روٹی و کپڑا اور اشخاص کو ہم بیو بنانا چاہئے جنکو اس کے پدر کی جایدا پہنچی مطلب جزو اخیر قول مذکور (رشتہ مندان وغیرہ) کا یہ ہے کہ جب رشتہ مندوں کو شخص محروم الارث کے پدر کی جایدا نہ پہنچی ہو تو بادشاہ کو نہ چاہئے کہ انکو شخص مذکور کی پرورش کے لئے روپیہ ادا کرنے پر مجبور کرے۔

فقہ ۲۵ پس قاعدہ طے شدہ یہ ہے کہ ان رشتہ مندوں پر جنہوں نے شخص محروم الارث کی جایدا نہ پائی ہو اسکی پرورش کرنا لازم نہیں ہے۔

فقہ ۲۶ اگرچہ جملہ اشخاص محروم الارث کے پرورش کا اسطرح انتظام عام کیا گیا ہے لیکن دیول اس قاعدہ کا ایک استثناء قرار دیتے ہیں اُس قسم کے اشخاص کے لئے باستثناء اشخاص خارج القوم (نان و پارچہ مہیا کیا جانا چاہئے۔ شخص خارج القوم کی اولاد بھی خارج القوم ہوتی ہے لہذا ارث سے محروم رہے گی۔

فقہ ۲۷ چنانچہ بود ہا بن لکایہ قول ہے کہ وراثت کو چاہئے کہ ان اشخاص کو (باستثناء اشخاص

انہی کے ہوا کو ثواب ہماری امت سے بہتر عرض کی حضرت موسیٰ نے کہ ایسا میرے جھکاوے کی امت سے ہے کہ
 اور جب حضرت جبریلؑ پاس میں آئے اس کے لئے کہ اس کا کوئی اور فرس کیا اور امت تیری سے کہ
 اللہ تعالیٰ نے دن جمعہ کا کرنا موسیٰ کو یہ دن دیا جاتا تو اسے موسیٰ کی یہود اور کیوسا یہ رہتے نہ ہوتا
 اور اگر دیا جاتا تو دن حضرت عیسیٰ کو تو امت انھیں کی کافروں سے رہا ہوتا اور فرمایا میں نے صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ان فی لیلۃ الجمعۃ و یوم الجمعۃ اربعۃ وعشرون ساعۃ و اربعۃ فی کل ساعۃ
 ستۃ و الف عتیقۃ من النار یعنی جمعہ کی رات میں اور جمعہ کے دن میں پچیس ساعت ہیں
 اور ہر ساعت میں خدا تعالیٰ چھ سو ہزار بندہ کھنگارے کو آزاد کرتا ہے آتش دوزخ سے لہذا فی مصابیح
 اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو صدقہ دیوے دل جمعہ کے اگرچہ دو ٹکڑا روٹی کا ہو
 تو آزاد کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو آسمان سے کما ہی بندے اور ای دوست میرے پورا کیا تو نے عمل اپنا کو
 پس تحقیق بخشہ یا ہے تجھ کو اور فرمایا رسول اللہ نے کہ بھیجو چھپہ در و در زیادہ دن جمعہ کے از جائزہ چاہیے
 کہ شب جمعہ کو درود شریف بہت پڑھے یہاں تک کہ پڑھنا پڑھتا سو جاوے پس دیکھو آسمان سے
 صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں اور امام نووی نے لکھا ہے کہ جب رات جمعہ کی آئے تو دو نفل پڑھتے
 اور بعد اس کے درود شریف پڑھا رہا پڑھتا رہا کسی سے نہ کرے وہ درود شریف یہی اللہ تعالیٰ
 صَلِّ عَلَیْ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ دیکھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں یہاں تک کہ پانچ جمعہ تک نہ گزریں گے اور فرمایا اگرچہ دن جمعہ کے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درود بھیجے رو کر تا ہے اللہ تعالیٰ اس کی شتر حاجتیں اور جو پڑھے درود شریف کو او کہتی ترک
 کرے نہیں مگر کا وہ شخص جہنم کا دیکھو رسول اللہ کو خواب میں درود شریف یہی اللہ تعالیٰ عَلَیْکَ
 یا رسول اللہ یا درود شریف پڑھے صَلِّ اللہُ عَلَیْ حَبِیبِہٖ مُحَمَّدٍ صَلِّ اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
 جتنا پڑھا جاوے پڑھے مگر نہ ارباب سے تو کم تر ضرور دیکھو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں

اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص درود بھیجے اور ہر صبح دن جمعہ کے لئے بار بار یا سوبار دعا کرتا تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو اور بخشتا ہے اور اس کو صحابوں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کب بھیجے اور آپ کے درود کو فرمایا حضرت نے کہ پڑھو تم یہ درود اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی محمد و علی آل محمد صلوٰۃ تکون لک رباً و محققہ آداء و اعطیہ محمد بن الوسیلۃ و الفضیلۃ و الدارۃ الرزقۃ و الباقیۃ القامۃ الحمد الذی وعدائہ و انزلنا شفاعتہ یوم القیمۃ انک لا تنفیک المیعاد اور فرمایا کہ جو دن جمعہ کے سوبارہ درود شریف پڑھے شفاعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دن قیامت کے واسطے اس کے ہوگی وہ یہ درود شریف ہی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی محمد و علی آل محمد باریک و ستیہ اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو دن جمعہ کے یارات کو سورہ کہف ایک بار پڑھے عطا کرے گا اور اللہ تعالیٰ ایک نور اس جگہ سے ستائیں آسمان تک کہ نہ دیا ہو موافق اس کے کسی کو اور بخشش مانگتے ہیں واسطے اس کے فرشتے ہر باب سے کہ پڑھتا تھا و سورہ کہف کو اور دفع کرتا ہی اللہ تعالیٰ اس سے تمام بیماری اور بخوف ہوتا ہی وہ مرض جدام اور برص کی بیماری وغیرہ سے اور اکثر عابدوں کی کتابوں میں لکھا ہے کہ دن جمعہ کے وقت فجر تنویر قل ہو اللہ ربہ اور سوبارہ درود شریف اور پھر کہ ہزار بار سبحان اللہ والحمد للہ والاکمالہ الا للہ واللہ اکبر کہیں پاویگا وہ ثواب بہت اور نہیں محتاج ہو گا وہ دنیا میں کہیں اور نہیں سزاویگی اور کوئی بیماری کہیں اور نہ کوئی ملیتا اور قریس الناطقین میں ہی کہ جس نے پڑھی سورہ اخلاص دن جمعہ کے سوبارہ کرے گا اللہ تعالیٰ اور اس کے آگ جنم کی اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی شب جمعہ کو عبادت کرے افضل پڑھے اور درود بھیجے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں تک کہ سو جائے پس پایا اس نے ثواب شب قدر کا اور لکھا جاوے گا اس رات میں سونا اور عبادت میں اور لکھا جاوے گا ثواب اس کے بے عین ہر دم کے دن و شب کی کیا یاد

اس سے آفرمایا حضرت نے کہ کیا اچھے لوگ ہیں کہ بوندہ رکھتے ہیں شب جمعہ کو کہ عطا کرنا ہی اوندکو
 اللہ تعالیٰ ثواب بے انتہا کہ نہ دیا ہو گا کسی کو موافق اوسکے مگر جسے عمل کیا اوس سے زیادہ افضل و اتم
 و فضیلت غسل یوم الجمعہ اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی من اغتسل
 ثم اتى الى الجمعة فصل ما قلنا انما انصبت حتى یفرغ الامام من الخطبة لئلا
 یصلی معہ غفرلہ ما بینہ و بین الجمعة الاخری و فضل ثلاثہ ایسا ہے جیسے جو نہ غسل
 کرے روز جمعہ کے پھر آدھ طرف مسجد کے پھر تیس سنت پھر خاموش ہوے یہاں تک کہ فایز ہووے
 خطبہ سے امام پھر پڑھے نماز سا تمام کے بخشنے لگے گناہ اوسکے اوس جمعہ سے دوسرے جمعہ تک اور فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو غسل کرے روز جمعہ کے سنت جان کر لکھتا ہے واسطے اوسکے اللہ تعالیٰ
 ثواب بے یس ہر قطرہ کے اور لکھتا ہے واسطے اوسکے اللہ تعالیٰ نیکیاں بدلے میں ہر بال اوسکے
 کہ اوپر بدن اوسکے کہیں اور آونیکے شتر ہزار فرشتے واسطے استقبال اوسکے کہ اور نکلیں گاہر ہاں سے
 نور یہاں تک کہ روشن ہوگا میدان چشم کا اور عطا کریگا اوسکو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ہزار درجے
 جنت میں یا قوت سرخ کے اور ہر ایک مکان اونہیں کا اتنا بڑا ہوگا کہ جس جگہ سے سورج نکلے اور
 جس جگہ چھپے یعنی مشرق سے مغرب تک اور تعجب کریگا وہ شخص کہ میں نے کونسا عمل کیا جسکے بدلے میں
 یہ مکان عنایت ہوئے فرشتے کہیں کہ اے بندے خدا کے کیا نہیں جانا تو نے کہ یہ مکان
 واسطے تیرے ہیں اور دیے تجھ کو اللہ تعالیٰ نے اوسکے بدلے کہ غسل کیا تھا تو نے روز جمعہ کے
 واسطے نماز جمعہ کے اور فضل اللہ کا اوپر تیرے اس سے بھی زیادہ ہے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ دن قیامت کے آویگا جمعہ آدمی کی شکل میں نہایت حسین اور خوب صورت ہوگا
 اور روشنی اوسکی مانند روشنی بیلہ البدیر کے ہوگی اور ملاقات کریگا وہ جمعہ اپنے اوس آشنا سے
 کہ جسے پڑھی ہوگی نماز جمعہ کی شوق سے اور غسل کیا ہوگا اوسدن میں اور ہوگا تاج اوپر سر اوسکے کہ

دن قیامت کے اور ہونے کو شہ او س تاج کے ہزار پس کیسا جمعہ او سکو کہ پچا نا تو نے مجھ کو پس کیسا
 وہ بندہ کہ نہیں پچا نا میں نے مجھ کو پس کیسا او سکو وہ کہ ای بندے خدا کہیں وہ نماز جمعہ کی ہوں کہ جو
 پڑھا تھا تو نے او سکو غسل کر کے یوم جمعہ میں او ر چل تو ساتھ میرے جنت میں یہاں تک کہ چلا کر رکھا ہی
 واسطے تیرے جنت کو او ر پھر نہ پایا جاویگا او سکو لباس جنت کا کہ ظن نہ پڑیگی او کسی پی کی او ر فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو تعظیم دیوے جمعہ کو ساتھ نماز کے کہ جلدی جاوے مسجد میں بلند کرنا ہی اللہ تعالیٰ
 جہج او سکے جنت میں او ر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو خوشبو ملے دن جمعہ کے کو واسطے
 نماز جمعہ کے لکھتا ہی اللہ تعالیٰ واسطے او سکے ثواب نازل ادا کرنے علاموں کا اللہ کی راہ میں او ر
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنِ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ثُمَّ رَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ
 فِي السَّاعَةِ الْأُولَىٰ فَكَانَ مَقْرَبَ بَدَنَةٍ وَمَنْ رَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ فِي السَّاعَةِ الثَّانِيَةِ
 فَكَانَ مَقْرَبَ بَقَرَةٍ وَمَنْ رَاحَ إِلَى الْمَسْجِدِ فِي السَّاعَةِ الثَّالِثَةِ فَكَانَ مَقْرَبَ
 كَبْشٍ آقَرٍّ وَمَنْ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الرَّابِعَةِ فَكَانَ مَقْرَبَ دُجَاجَةٍ وَمَنْ رَاحَ
 فِي السَّاعَةِ الْخَامِسَةِ فَكَانَ مَقْرَبَ بَيْضَةٍ فَإِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ حَضَرَ الْمَلِكُ
 يَسْمَعُونَ الدِّكْرَ كَيْفَ يَغْسِلُ كَيْفَ دُنِ الْجُمُعَةِ كَيْفَ دُنِ الْجُمُعَةِ كَيْفَ دُنِ الْجُمُعَةِ
 ساعت میں پس ایسا ہی کہ قربانی کیے او سنے اونٹ اللہ کی راہ میں او ر جو گیا مسجد میں بیچ
 ساعت دوسری کے پس ایسا ہی کہ قربانی کی او سنے گائے کی او ر جو گیا طرف مسجد کے
 بیچ ساعت تیسری کے پس ایسا ہی کہ قربانی کی او سنے بکری شاخ دار یا دنبہ کی او ر جو گیا چوتھی
 ساعت میں پس ایسا ہی کہ قربانی کی او سنے مرغ کی او ر جو گیا پانچویں ساعت میں پس ایسا ہی
 کہ قربانی کی او سنے بیضہ مرغ کی پس جب نکلا امام حاضر تھے میں فرشتے اور سنتے ہیں ذکر و روایت کیا
 اسکو ابی ہریرہ نے یعنی اس حدیث میں جو بیان ساعتوں کا فرمایا ہو پس جاننا چاہیے کہ عشاء اول سوتی ہے

بعد وقت نماز فجر کے اور ساعت دوسری ہوتی ہی قریب بلند ہونے آفتاب کے اور ساعت تیسری وہ وقت چاشت کا ہی اور ساعت چہارم پہلے زوال سے ہی اور ساعت پانچویں وقت نماز جمعہ کا ہی فی کاشانی اور بعضے علانے یوں بھی لکھا ہے کہ اول ساعت وقت زوال کا ہی اور دوسری ساعت وقت اذان کا ہی اور تیسری بعد اذان کے اور چوتھی ساعت اوس وقت ہی کہ جب بیتہ خطیب منبر پر واسطے خطبہ پڑھنے کے اور پانچویں ساعت اوس وقت ہی کہ پہلے اول رکعت میں یا دوسری رکعت میں اور جب جمعہ کی نماز سے فراغت پائے تو پڑھے کچھ وظیفہ یعنی اول قل یا ایہا الکافرون سات بار اور سورہ اخلاص سات بار پھر سورہ فلق سات بار پھر سورہ والناس سات بار پس سو سو دیکھا اوسکو شیطان اور نہ ستاویگی اوسکو کوئی بیماری پس مع منوں کو چاہیے جلدی چلین مسجد میں دن جمعہ کے واسطے نماز کے اور چھوڑ دین اپنے کاروبار چنانچہ اللہ صاحب نے فرمایا ہے اَتَيْتُكَ الْذِّنَاتِ اَمِنُوا اِذَا نَادَى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا اِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ اَوْ فَرَّيَا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو روز جمعہ کو آواز اذان سن کر طرف مسجد کے جاوے اور چھوڑ دے خرید و فروخت کو پس اللہ تعالیٰ دیوگا اوسکے مال میں برکت اور غنی کرے گا اللہ تعالیٰ اوسکو اور داخل کرے اللہ تعالیٰ اوسکو جنت میں اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ اغْتَسَلَ فِي كُلِّ يَوْمٍ الْجُمُعَةِ اَخْرَجَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ ذُنُوبِهِ ثُمَّ قِيلَ لَهُ اَسْتَغْفِرُ الْعَمَلَ يَعْنِي غُسْلُ رُءُوسِهِ ہر روز دن جمعہ کے کالتا ہی اوسکو اللہ تعالیٰ گناہوں سے پھر کما جاتا ہی اوسکو کہ اب سر سے پکر عمل اپنے کو اور کتاب اللہ میں ہی کہ جو روز جمعہ کے چار رکعت نفل حفظا مانی پڑھے اور پڑھے ہر رکعت میں بعد الحمد کے سورہ اخلاص گیارہ بار تو حق تعالیٰ اوسکے ایمان کو سلب نہ کرے گا اور پڑھے یہ نفل پہلے نماز جمعہ سے کہتے ہیں ان نفلوں کو حفظا مانی یا پڑھے ان نفلوں کو وقت اشراق کے یا وقت چاشت کے یہ پختہ حدیث ہے سو بار اَحْوَا وَاقُوۃُ اٰخِرَتَاکَ اور کتاب احمد ہی میں لکھا ہے کہ جو کوئی روز

جمعہ کے کسی وقت میں چار رکعت نفل پڑھے اور پڑھے ہر رکعت میں بعد اچھ کے آیت الکرسی ایک بار اور
 سورہ انا اعلمناک الذکوۃ پندرہ بار اور بعد سلام کے کلمہ تحمید اور دو شریف تلوٹو بار پڑھے پس فرمایا ہو
 کہ جو نفل ادا کریگا گویا کہ پڑھی اوستے نفل چالیس برس تک کہ جو تھا ہوگی تھی اوستی مگر اصل سبکی کتاب
 حدیث سے ثابت نہیں ہو فقط اس نماز کو اولیائے کرام نے بیان کیا ہو اور کتاب احادیث سے ثابت ہے
 کہ پڑھے روز جمعہ کے وقت صبح کے سورہ اتم سجدہ اور سورہ دہر ثواب بیشمار ہو چنانچہ روایت کیا
 عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرء فی الصبح
 یوم الجمعة اتم سجدہ وھل آتی یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پڑھتے تھے فجر کے درمیان میں
 روز جمعہ کے اتم سجدہ اور سورہ دہر وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرء فی المغرب
 قل یا ایہا الکافرون وقل ھو اللہ و یقرء فی العشاء سورۃ الجمعة والمذاقون
 یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ پڑھتے تھے مغرب میں قل یا ایہا الکافرون اور قل ھو اللہ اور پڑھتے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عشاء میں سورہ جمعہ اور مذاقون اور پڑھا ہوا ہون ذین سورۃ نون کو رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز جمعہ میں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قرأ لیلۃ الجمعة
 لیس وحمداً للذین احبہم معقولاً یعنی جو پڑھے جمعہ کی شب میں سورہ یس اور حم الذین پھر
 صبح کرے اوس حال میں کہ بخشا گیا وہ اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ من قرء سورۃ الکہف
 فی یوم الجمعة کان کأن تصدق بعشرۃ آلاف دینار یعنی جو کہ پڑھے سورہ کہف دن
 جمعہ کے ہو وہ مانند اوسے کہ تصدق کیا اوستے دس ہزار دینار اللہ کی راہ میں اب مختصر کیا ہے
 ہن کر فصل تیسری بیچ فضیلت روزہ ایام حیض کے وعن علی بن ابی طالب
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صوم یوم ثالث عشر
 یعدل صیام ثلاثہ آلاف سنۃ و صوم رابع عشر یعدل

صَوْمَ عَشْرِ أَكْفَسٍ سَنَةٍ وَمَنْ صَامَ يَوْمَ خَمِيسٍ عَشَرَ أُجِدَّ لَهُ مِائَةُ أَلْفِ سَنَةٍ يَعْنِي
 روایت ہے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے کہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ جو روزہ تیرہویں تاریخ ہر مہینے کا برابر ہو تو اب میں تین ہزار روزہ کے گویا کہ تین ہزار روزہ
 کے ہوتے اور جو کہ روزہ کے چودھویں کو برابر ہو تو ابی واسطے اس کے تو اب دس ہزار روزہ کا
 اور جو کہ روزہ کے پندرہویں کو برابر ہو تو اب سو ہزار روزہ کا و عَنْ جَبْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ مَهْرٍ آتَى ثَلَاثَ عَشَرَ وَبِأَجْ عَشَرَ
 وَخَمِيسَ عَشَرَ يُعَدُّ لَصَوْمِ الدَّاهِرِ كَلِمَةٍ روایت ہے جریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ کہا فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تین روزہ ہر مہینے کے یعنی تیرہویں اور چودھویں اور پندرہویں برابر ہوں
 تو اب میں مانند تمام عمر کے روزوں کے قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَامَ
 ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ الشَّهْرِ فَصَامَ الدَّاهِرِ يَعْنِي فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو روزہ
 کے تین روزہ ہر مہینے سے پس گویا روزہ کے اوستہ تمام عمر کے وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْعُ صِيَامَ أَيَّامِ الْبَيْضِ فِي سَفَرٍ
 وَلَا حَضَرٍ روایت ہے ابن عباس سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہیں چھوڑتے تھے
 ایام بھیس کے روزوں کو نہ سفر میں اور نہ حضر میں وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
 قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ صَامَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ
 مِنْ كُلِّ شَهْرٍ وَصَلَّى رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ وَلَمْ يَأْكُلْ الْوَتْرَ فِي سَفَرٍ وَلَا حَضَرٍ كُنْتُ لَهُ
 أَحَبَّ شَيْءٍ اور روایت ہے عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے کہا کہ سنائیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کہ کہتے تھے کہ جو روزہ کے تین روزہ ہر مہینے سے اور پڑھے دو رکعت فجر کی اور نہ چھوڑے
 و ترون کو سفر میں اور نہ حضر میں لکھا جاتا ہے واسطے اس کے تو اب شہید کا اور حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ

روایت ہے یعنی فرماتے ہیں کہ وصیت کی جگہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتنہ چڑوں کی پس چھوٹوں گے ان کو
تین دن کو اپنی زندگی تک صحابہ کی طرح رہے وہ تین چہرین انوسی ہیں ای دوست رسول اللہ کے پس فرمایا
ابو ہریرہؓ کہ وہ روزے تین ہر مہینے کے پورے تین ہر مہینے سے اور نماز اشراق ہی کہ فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ای ابو ہریرہؓ نہ چھوڑنا تو ان بیویوں چہرین کو کہ یہ بڑی نعمت عظمیٰ ہے اور روایت
کرتے ہیں عبد الملکؓ اپنے مایہ سے کہتے ہیں کہ کُننا بیٹے علی بن ابیطالبؓ سے کہ فرماتے تھے کہ یا سید
پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک روز وقت دوپہر کے حجرین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر سلام کیا میں
ان شخص کو کہ تمہا تھا پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر پھر انہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طرف
میرے اور فرمایا کہ ای علیؓ نہیں جانتا تو نے اسکو کہ جبریلؑ ہو اور کہتا ہی تھا کہ سلام پھر کہا حضرت علیؓ نے
کہ اوپر تیرے اور اوپر اسکو جو سلام بار رسول اللہ پھر فرمایا حضرت صہبہؓ نے کہ نزدیک ہو غم سے
ای علیؓ حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ نزدیک میری حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وسلم نے کہ ای علیؓ کہتا ہی تھا کہ جبریلؑ دیکھ سلام کہ روزے رکھ تو ہر مہینے میں تین روزہ کہ اس اجاویگا خاص
واسطے تیرے ساتھ اول روز کے ثواب تیس ہزار روزوں کا اور دوسرے روز کے تیس ثواب تیس ہزار روزوں کا
اور تیسرے روز کے تیس ثواب سو ہزار روزوں کا حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ کیا میں نے یا رسول اللہؐ ثواب
واسطے میرے ہی واسطے ہر عام کے فرمایا کہ ای علیؓ دیتا ہی خدا تعالیٰ تم کو یہ ثواب اور جو شخص کریگا
مانند تیرے بعد تیرے کا حضرت علیؓ نے کہ یا رسول اللہؐ وہ کوئسا روز ہی کہ جس میں روزے رکھیں ہم
تین روز فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ روز ایام بیض کہیں یعنی تیرھویں چودھویں پندرھویں
ہر مہینے کی عبد الملکؓ فرماتے ہیں کہ کیا میں نے کہ ای علیؓ کیون نام رکھا گیا اسکا ایام بیض پس کہا حضرت
علیؓ نے کہ جب کہ آنحضرت آدم کو اللہ تعالیٰ نے جنت سے طرف زمین کے تو جلایا او کو اللہ تعالیٰ نے پس کیا
ہو اتام بدن او کا پھر آیا پاس اٹھنے جبریلؑ اور کہا کہ ای آدم کیا دوست رکھتا ہی تو یہ کہ سفید ہو و

بدن تیرا کھا آدم نے کہ بان پھر کہا جبریل علیہ السلام نے کہ ای آدم تو روزے رکھ رہے ہیں میں تین روز
 بیض تیرے میں چودھویں نیند رکھوں کو پس روزہ رکھا حضرت آدم نے اول روز تیرے میں کو سفید ہوا
 اول حصہ بدن اس کے کا پھر روزہ رکھا دوسرے روز چودھویں کو سفید ہوا دوسرے بدن آدم علیہ السلام کا پھر روزہ رکھا
 تیسرے روز چودھویں کو سفید ہوا تمام بدن اس کا پھر نام رکھا گیا اور روزوں کا ایام بیض و عنق
 رزقین حبیش رضی اللہ عنہ قال سَأَلْتُ ابْنَ مَسْعُودٍ عَنِ الْآيَامِ الْبَيْضِ قَالَ سَأَلْتُ
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ آدَمَ لَمَّا عَصَى وَآكَلَ مِنَ الشَّجَرَةِ أَوحَى اللَّهُ تَعَالَى
 إِلَيْهِ يَا آدَمُ اهْبِطْ مِنْ هَذَا رِزْقِي وَعَزَّتِي وَجَلَّيْ لَا يَجَاوِزُنِي مَنْ عَصَانِي
 آخر حدیث تک غیر روایت ہے رزق حبیش رضی اللہ عنہ سے کہا کہ پوچھا میں نے ابن مسعود کو ایام بیض سے ابن مسعود
 فرماتے ہیں کہ پوچھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پس فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ آدم
 علیہ السلام جب سے اتر ماری ہو اور کھایا دھت سے دانہ گندم کا وحی کی اللہ تعالیٰ نے طرف اس کے کہ
 آدم نیچے آئے ہم سب ایسی میری سے اور قسم ہے مجھ کو اپنی عزت اور جلال کی ہمسایہ ہو رہے ہیں ساتھ میرے
 اس کا کہ جو نافرمانی کرے میری آنحضرت فرماتے ہیں کہ پس آئے حضرت آدم طرف زمین کے پس ہوا آپ کا
 تمام بدن ساپہ سرد نہ تمام فرشتے اور کہا کہ ای پروردگار عالم پیدا کیا تو نے حضرت آدم کو اپنے
 دستِ قدرت سے اور جگہ دی تو نے اس کو جنت میں اور سجدہ کروادیا تو نے اس کو تمام فرشتوں سے
 اور سچ ایک گناہ کے بدل دیا تو نے سفیدی اس کی کو ساتھ سیاہی کے اور روتے تھے حضرت آدم
 سجدے میں پس وحی کی اللہ نے طرف آدم کے کہ ای آدم روزہ رکھ میرے واسطے اس روز کہ جس روز
 تیرا ہوا ان روز میں وہ ہے یس صبح کی حضرت آدم نے اور روزہ رکھا تیرے میں کو یہاں تک کہ اول حصہ
 بدن اس کے کا سفید ہوا پھر وحی کی اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو کہ ای آدم روزہ رکھ تو چودھویں
 روز پس روزہ رکھا آدم نے اس روز بھی پس سفید ہوا دوم حصہ بدن اس کے کا پھر وحی کی

اور نہ صاحب نے آدھ کو لکھا تو آدھ روزہ رکھ نہ پندرہ کو پندرہ کو پس جب حضرت آدمؑ نے اس روز بھی روزہ رکھا تو قادم بن حنفیہ کہیں پھر نام رکھا گیا اوسکا ایام بھی اور فرمایا کہ جو روز سے ایام بھی نہ رکھے تو تین روز سہ ماہ میں ضرور ہی رکھے چنانچہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے من صائم یوم کان یغفر لہ الخبیث والجمیع کہ جی اللہ تعالیٰ لہ قصہ کافی الجنۃ من لو لم یر ویا قوت ویزید وکتب اللہ لہ براءۃ من النار یعنی جو روزہ رکھے بدہ کو اور جمعرات کو اور جمعہ کو بنا کر تا ہی اللہ تعالیٰ واسطے اوسے مکانِ جنت میں مروا یہ وریا قوت اور زمرہ سے اور لکھتا ہی اللہ تعالیٰ واسطے اوسے چھٹکارا دینے سے اور دوسری حدیث میں نہیں بن مالک سے یوں روایت ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے من صائم ثلثۃ ايام من کل شہر الخبیث والجمیع والتبت کتب اللہ لہ عبادۃ تسع مائۃ سن یعنی جو روزہ رکھے تین روز مہینے سے چھتین دن اور جمعہ اور ہفتہ کو لکھتا ہی خدا ہی تعالیٰ خاص دے گا اسے سات سو برس کی عبادت کا فضیلت ان روزوں کی بہت بڑی ہو اگر تو مہینہ میں تھوڑا کچھ فریاد

باب نمبر ۱۱۱ احقر نے یہ بھی نماز و ان کے بیان میں اور اس باب میں

آٹھ فصل میں ہیں

فصل دسواں پانچوں کا روزوں کی فضیلت کے بیان میں انس بن مالک سے روایت ہو کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو وقت فجر کے و نوکے واسطے نماز کے پھر جاوے طرف مسجد کے اور پڑھے نماز صبح کی پس واسطے اوسے ہی ثواب یعنی ہر قدم کے بتے ہیں ستہ نیکی ملتی ہیں اور اتنی ہی اوسکی دوسری جاتی ہیں اور فرمایا حضرت نے کہ جس نے پڑھی نماز فجر کی پھر بیٹھا رہا اوسی جگہ پر یہاں تک کہ نکل آوے آفتاب بلند اور پھر پڑھی اوسے نماز اشراق کی لکھتا ہی اللہ تعالیٰ واسطے اوسے ثواب ہر مال کے بتے ہیں کہ اوپر اوسے ہیں دس دس نیکیوں کا اور عطا کرتا ہی اللہ تعالیٰ اوسکو ثواب حج اور عمرہ کا اور پاک کرتا ہی اوسکو اللہ تعالیٰ تمام گناہوں سے

وہ مسافق ہو اور دوسری روایت میں ہو کہ مآثرک الجماعة إلا المنافقون نہیں ترک کرتے
 تینت کو مگر مسافق اور فصل دوسری بیچ فضیلت نماز شنبہ کے دن میں جوئے
 الیٰ ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی یوم السبت
 أربع رکعات یقرء فی کل رکعة فاتحة الکتاب قرءة وقل یا ایہا الکافرُونَ
 تلت قرأت فاذا فرغ من صلواتہ وسلم فقرء بجداء آیة الكرسي کتب اللہ
 لہ بکل حرف حجة وعمرہ ورفیع لہ بکل حرف اجر سنة صیام نهارہا
 یتیکم لیکلہا واعطاء اللہ بکل حرف ثواب شہید فہو کان تحت ظل
 العرش مع النبیین والشہداء یعنی روایت ہو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ کہا میں آیا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو پڑھے روز شنبہ کے چار رکعت نماز نفل پڑھے ہر رکعت میں
 بعد الحمد کے قل یا ایہا الکافرُونَ تین تین بار پس جبوقت کہ فارغ ہووے نماز اپنی سے
 اور سلام دیوے پھر پڑھے بعد اسکے آیۃ الكرسي لکھتا ہو اللہ تعالیٰ واسطے اوسے ادب
 ہر حرف کے ثواب حج اور عمرہ کا اور اوٹھایا گیا یعنی دیا گیا اوسکو اوپر ہر حرف کے ثواب ایک سال کے
 روزوں یعنی روزے رکھے اوسنے ایک سال تمام دنوں میں اور قیام کیا اوسنے ایک سال کی تمام
 راتوں تک اور عطا کیا اللہ تعالیٰ نے اوسکو بے میں ہر حرف کے ثواب شہید کا پس مع کاومیعہ سیار
 اس کے ساتھ نبیوں کے اور شہیدوں کے فصل تیسری بیچ فضیلت نماز روز یکشنبہ کے
 عن الیٰ ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی
 یوم الاحد أربع رکعات یقرء فی کل رکعة فاتحة الکتاب وامن الرسول قرءة
 کتب اللہ لہ بعدد کل نصرانے ونصرانیۃ حسنة واعطاء ثواب بنی
 وکتب لہ حجة وعمرہ وکتب لہ بکل رکعة الف صلوة الی اخر الحديث

یعنی روایت ہیابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو پڑھے روزِ کیشنبہ کے چار رکعت اور پڑھے ہر رکعت میں الحمد اور امن الرسول ایک بار لکھتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے واسطے سا عدد بہ نمرانی اور نصرانیت کے نیکیاں اور عطا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو ثواب نبی کا اور لکھا جاتا ہے واسطے اس کے ثواب حج اور عمرہ کا اور لکھا جاتا ہے واسطے اس کے ثواب ساتھ ہر رکعت کے ہزار غارون کا پھر دیوگا اللہ تعالیٰ اس کو ودن قیامت کے جنت میں ہر حرف کے بدلے میں ایک شہ و مشک را د حبی بنا ہو گا کہ خوشبو اوس کی بچوختی ہوگی مشرق سے مغرب تک اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ای لوگو واحد جانو تم اللہ کو ساتھ کثرت نمائے کہ او نہیں ہے کوئی شرک یا وسکا اور اگر گردانے کسی کو اس کا شریک تو بیشک کافر ہو گئے تم اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ صَلَّى يَوْمًا أَحَدَ بَعْدَ صَلَاةِ الظُّهْرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ أَمَى بَعْدَ الْفَرِيضَةِ وَالشَّتَاءِ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَالْمُسْجِدِاهِ وَفِي الثَّانِيَةِ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ وَتَبَارَكَ الَّذِي ثُمَّ تَشْتَهُدُ وَيُسَلِّمُهُمْ يَقُومُ قِسْلَهُ رَكْعَتَيْنِ أُخْرَيَيْنِ يَقْرَأُ فِيهِمَا مَا فَاتِحَةُ الْكِتَابِ وَسُورَةُ الْجُمُعَةِ آخِرُ حَدِيثٍ تَحْتَ جَوْزِهِ رُوَيْتُ عَنْهُ كَبَعْدَ غَاظِ ظَهْرِ كَبَعْدَ رَكْعَتَيْنِ رَكْعَتِينَ يَعْنِي بَعْدَ فَرْضٍ أَوْ سُنَّتٍ كَأَوَّلِ مَنَاجِدِ أَهْلِ الْمَسْجِدِ أَوْ دُوسَرَى كَعَتَمِنِ الْحَمْدِ أَوْ تَبَارَكَ الَّذِي يَعْنِي سُورَةَ مُلْكٍ بِحُرْمَةٍ أَوْ سَلَامٍ دُونَ مَعْرِكَ كَثْرَةِ هَوَايَ بَعْدَ بَعْثِ دُوسَرَى دُوسَرَى بَارِ بِحُرْمَةٍ أَوْ سَمِينِ الْحَمْدِ كَبَعْدَ دُونِ رَكْعَتَيْنِ مِنْ سُورَةِ جَمْعٍ بَعْدَ سَلَامٍ حَاجَتِ انِّي جَالِسٌ بِأَنْ رَبِّ سَعِيدَةً قَبُولِ هُوَ دَعَا وَسَلَّى أَوْ دِيَوَا أَوْ سَوَا اللَّهُ تَعَالَى وَوَجِيرِ جَوَانِكِ أَوْ سَعِيدَةً بِكَذَلِكَ فِي الْغَنِيةِ الطَّالِبِينَ أَوْ رَأْيِكَ رَوَايَتِ بْنِ يُونُسَ بَعْدَ آيَا سَمِي كِهْگَا أَوْ سَوَا اللَّهُ تَعَالَى تَامِ افْتُونِ أَوْ شَرِّ دُشْمَنُونَ أَوْ حَادُونَ

فصل چوتھی بیج فضیلت نمازیوم دوشنبہ کے

عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْأَثْنَيْنِ
عِنْدَ ارْتِفَاعِ الشَّمَاكِ رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ
مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدًا مَرَّةً وَالْعُودَتَيْنِ مَرَّةً مَرَّةً فَإِذَا سَلَّمَ اسْتَغْفَرَ اللَّهُ
عَشْرَ مَرَّاتٍ وَصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَ مَرَّاتٍ عَفَرَ اللَّهُ ذُنُوبَهُ
كُلَّهَا وَابْنُ جَابِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ كُفْرًا مِائَةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَهْ جَوْشَنُ ثَمَرِ رُوزِ دُشَنَبِہِ كِ وَفَتِ ارْتِفَاعِ مِوَنِ دِنِ كِ دُورِ عَمَتِ اُورِ پُٹِ ہر رَكَعَتِ مِیْنِ اَحْمَدِ
ایک بار اور آیت الکرسی ایک بار اور قل هو الله احد ایک بار اور مودتین ایک ایک بار پھر جس وقت سلام دیو
تو بعد سلام کے استغفر الله ربی میں کل ذنب و اقرب الیہ دس بار پڑھے اور درود شریف
بھیجو اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے دس بار پشیدگا اللہ گناہ اس کے تمام اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے جو شخص دُشَنَبِہِ کے روز بارہ رَكَعَتِ نماز کسی وقت پڑھے یا وقت بلند ہوئے آفتاب کے پڑھے
اور پڑھے ہر رَكَعَتِ مِیْنِ بعد اَحْمَدِ کے آیت الکرسی ایک بار پس جس وقت کہ نماز سے فراغت پاوے بارہ مرتبہ
سورہ اخلاص پڑھے اور استغفر اللہ بارہ مرتبہ پڑھے پھر نہا کر نیک اللہ تعالیٰ اوسکو دِنِ قِیَامَتِ کِ
کہ گمان ہی ہمارا بندہ اور بیٹا فلاں کہ کہ آئے ہمارے پاس اور دین ہم اوسکو نعمت بیکر ان
پس آوے گا وہ نزدیک ائی تعالیٰ کے دیوے گا اوسکو اللہ تعالیٰ ہزار محلے جنت کے اور ہزار تاج جنتی کہ پھینگا وہ
اوسکو اور ہونگے اوس کے ہمراہ بہت سے فرشتے کہ لیجا دینگے اوسکو جنت میں اور عطا ہونگا اوسکو مکان
تر جنت میں کہ عطا ہونگا کسیکو موافق اوس کے مگر جسے مل گیا ہونگا موافق اوس کے **فصل پانچویں**
بیچ فضیلت نماز یوم سہ شنبہ کے عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى يَوْمَ الثَّلَاثَةِ عَشْرٍ رَكْعَاتٍ عِنْدَ ارْتِفَاعِ الشَّمَاكِ
يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً وَقُلْ هُوَ اللَّهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ

کہ یکتب علیہ خطبۃ الی السبعین یوماً فإتت آیات الی سبعین یوماً ماتت تہجدہ
 وغیر لکہ دُوب سبعمین مسنون ہے اور بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اگر نماز با
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ جو پڑھے سیکر در در رکعت نماز ہفتہ بار جمع ہووے دل سے
 اور پڑھے ہر رکعت میں الحمد یا سورۃ النہمسی ایما اور سورۃ اخلاص تین بار نہیں لکھا جاتا اور
 اوسکے کوئی گناہ نہ ترور تک پس اگر نہ اتر روز میں تو مائتہ و چشتہ گناہ اوسکے شتر برس کے پس
 چاہیے کہ ضرور پڑھان نفون کو کہ بہت ثواب ہے کہ اتک لکھا جاوے فصل چھٹی بیچ
 فضیلت نماز یوم جمعہ اس شنبہ کے عَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْأَرْبَعَاءِ اثْنًا عَشَرَ رَكْعَةً
 عِنْدَ انْتِفَاعِ النَّهَارِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ دُاعِيَةً الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ
 مَرَّةً وَقَدْ هُوَ اللَّهُ أَحَدًا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَالْمُعَوِّذَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ هَزْنًا يَنْفَعُ رُوحَهُ
 مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ کہ اگر پڑھایا سورۃ النہمسی و سورۃ اخلاص ہر رکعت میں
 روز بارہ رکعت وقت بلند ہونے افتاب کے اور پڑھے ہر رکعت میں الحمد اور آیتہ النہمسی ایما
 اور سورۃ اخلاص تین بار اور معوذتین تین بار پس نہ اگر تین اوسکو فرشتے نزدیک عرش کے
 کہ ای بندہ خدا کے اچھا پکڑا تو نے اس غل کو پس تحقیق بخشید یا تجھ کو اللہ تعالیٰ نے اور بخشید یا اللہ
 تیرے گناہوں کو جو تجھے ہوے ہیں اور معاف کیا اللہ تعالیٰ نے غذا ب قبر تیری کا اور
 روشنی کرے گا اللہ تعالیٰ اندر قبر تیری کے فصل ساتویں بیچ فضیلت نماز یوم
 پنجشنبہ کے عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنْ صَلَّى يَوْمَ الْخَمِيسِ الْفَجْرَ وَالْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى دُاعِيَةَ الْكِتَابِ
 مَرَّةً وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً وَفِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ دُاعِيَةَ الْكِتَابِ

کہ اوشے روز جمعہ کے اوس وقت کہ بلند ہووے آفتاب مقدار نیزیکہ پاپیلا اوس سے پس وضو کرے اور
پھر پڑھے نماز صبح کی دو نفل یا چار نفل از روی ایمان کے ثواب بانگ پر اس لکھتا ہی اللہ تعالیٰ واسطے اوس کے دو
نیکی اور دو کرتا ہی اللہ تعالیٰ اوس سے دو توبہ دی اور یہ یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو پڑھے چار
رکعت نفل وقت بلند ہونے آفتاب کے عطا کرے گا اوس کو اللہ تعالیٰ دن قیامت کے چار سو درجے جنت میں
اور جو کہ پڑھے اسی وقت آٹھ رکعت دیوے گا اوس کو خدا تعالیٰ بہت درجے جنت میں اور بخشے گئے اوس کے
تمام گناہ اور جو کہ پڑھے بار رکعت اسی وقت لکھتا ہی اللہ تعالیٰ اوس کے واسطے دو ہزار نیکی اور دو کرتا ہی
اوس سے ملے گئے گناہوں کو اور پڑھے ہر رکعت میں بعد الحمد کے سورہ اخلاص تین تین بار عَزَّ
اَلَّیْہُمُ رَبِّیْ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّی صَلَاةَ
الصُّبْرِ فِیْ یَوْمِ الْجُمُعَةِ فِیْ جَمَاعَةٍ ثُمَّ جَلَسَ فِی الْمَسْجِدِ یَذْکُرُ اللہَ تَعَالٰی حَتَّی تَطْلُعَ النُّجُومُ
فَکَانَ لَهُ فِی الْفَرْدِ مِثْلُ مَا فِی الْجُمُعَةِ یعنی روایت ہی ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو پڑھے نماز صبح کی دن جمعہ کے جماعت سے پھر بیٹھے مسجد میں یا جگہ اللہ کو یہاں تک
کہ نکل آوے آفتاب کہ بلند ہووے پس ہیں واسطے اوس کے تتر درجے جنت میں کہ فرق بیان ہیں دنوں جمعہ کے
اتنا ہی کہ دوڑے سوار گھوڑیاں تتر برس تک قَالَ رَسُولُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
مَنْ صَلَّی صَلَاةَ الْجُمُعَةِ فِیْ جَمَاعَةٍ فَکَانَ لَهُ فِی الْفَرْدِ مِثْلُ شِخْرِ مِثْلِ دَرَجَةٍ اُخْرٰی یعنی
یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو پڑھے نماز جمعہ کی جماعت سے پس واسطے اوس کے ہی
جنت میں پچاس درجے کہ رسنہ اوس کا درمیان دو درجے کے اتنا ہی کہ دوڑے سوار گھوڑے کا
پچاس برس تک اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مَنْ صَلَّی الصُّبْرَ فِی الْجَمَاعَةِ
فَکَاثَمَا اَحْتَقَّ ثَمَانِیۃٌ مِّنْ وَلَدِ اسمعیل یعنی جو پڑھے نماز عصر کی جماعت سے پس گویا
کہ ازاد کیے اوسنے انتہی آدمی حضرت اسمعیل کی اولاد سے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

مَنْ صَلَّى صَلَاتَهُ الْمَغْرِبَ فِي جَمَاعَةٍ فَكَأَنَّمَا حَاجَّ نَجَّةً مُبَرَّجَةً وَعُمُرُهُ مُتَقَسِّبًا لَيْسَ
 بِخَوْفٍ نَارٍ يُرِيدُ خَرِبَ كِي جَمَاعَتِ سَے دِنِ جَمْعَہ كَے پَس گویا كَی جَمْعَہ كَے اُکسَر جَمَاعَتِ مَقْبُول اور عَمْرَہ
 قَبُول كَیے كَیے اُسكے وَعَنْ اِبْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ
 سَنُصَلِّي يَوْمَ الْجُمُعَةِ مِائَتَيْنِ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي اَوَّلِ رَكْعَةٍ
 ذِكْرَةَ الْكِتَابِ وَآيَةَ الْكُرْسِيِّ مَرَّةً وَحَمْدًا وَعِشْرِينَ مَرَّةً قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَكِ
 وَقُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مَرَّةً وَفِي الرَّكْعَةِ الثَّانِيَةِ يَقْرَأُ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَنُحْلُ مَا لَكَ
 مَرَّةً وَنُحْلُ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ عِشْرِينَ مَرَّةً وَقُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ مَرَّةً فَاِذَا سَلَّمَ قَالَ
 لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ حَمْدُكَ مَرَّةً فَلَا يَخْرُجُ مِنَ الدُّنْيَا حَتَّى يَرَى رُبَّهٖ
 عَزَّ وَجَلَّ فِي الْمَنَامِ وَيَرَى مَكَانَهُ فِي الْجَنَّةِ لَيْسَ رَوَايَتِ هُوَ عَبْدُ اللّٰهِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمَا
 كَہ كَہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ چوتھے دِنِ جَمْعَہ كَے دِیَانِ ظُہْر اور عَصْر كَے دو رَكَعَتِ پڑھے
 اَوَّلِ رَكَعَتِ مِیْنِ اَحَدِ اِیْکِبَارِ اور آتِہِ الْکُرْسِی اِیْکِبَارِ اور پچیس سَرَبَہ قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اور قُلْ اَعُوذُ
 بِرَبِّ النَّاسِ اِیْکِبَارِ اور دوسری رَكَعَتِ مِیْنِ پڑھے اَحَدِ اِیْکِبَارِ اور قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ اِیْکِبَارِ اور قُلْ اَعُوذُ
 بِرَبِّ الْفَلَقِ تِیْسَ بارِ اور قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ اِیْکِبَارِ پھر جَمْعَہ سَلَامِ دِیوے تُوکَہ لَا اَحْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ
 اَلْعَلِيِّ الْعَظِيمِ پچاس بار پَس نَحْلِکَہ دُنِیَا سَے لَیغَہ نہ مَرِیگا وہ شَخْصِ جَنَّتِکَہ کَیجَگَہ پانے کو خواب مِیْنِ باور دِیکھیگا وہ
 جَگَہ اِنِی جَنَّتِ مِیْنِ یہ حَدِیثِ عَیْنِہ مِیْنِ ہُو اور رَوَايَتِ ہُو کہ اِیْکِبَارِ اِیْکِبَارِ پَس خُصْرَتِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ كَے
 اور کَہ کَہ فرمایا رسول اللہ مِیْنِ دُور رہتا ہوں مَدِیْنَہ سَے اور قَادِرِ مِیْنِ ہوتا مِیْنِ اُسپر کہ پڑھوں مِیْنِ نَازِ
 جَمْعَہ كَی مَدِیْنِہ مِیْنِ اُکَرِہ سَبَبِ بَعْرِی كَے پَس راہ دَکھلاؤ مَکھو یا رسول اللہ کہ تُو اب پلُون مِیْنِ مَآئِدِہ نَازِجَہ كَے پھر
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اِیْکِبَارِ جَبُوتِ کَہ ہُو دِنِ جَمْعَہ کا پَس پڑھو تو دو رَكَعَتِ
 وَقْتُ بَلَدِہ مِیْنِ اَفْتَابِ كَے اور پڑھو رَكَعَتِ اَوَّلِ مِیْنِ اَحَدِ كَے بعد قُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ اِیْکِبَارِ اور دوسری مِیْنِ

قل اعوذ برب الناس ایک بار پھر بعد سلام کے پڑھ سائے بار آیت الکرسی پھر پڑھ تو آخر رکعت چا چا کی
نیت سے اور پڑھ تو ہر رکعت میں بعد اچھ کے سورہ قل یا ایہا الکافرون ایک بار اور سورہ قل ہو اللہ یکھسین
پس جسوقت کہ فراغت پاوے تو نماز اپنی سے پھر کہ تو اَوَّلُ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ پھر فرمایا ختم
اصحی اللہ علیہ وسلم نے کہ از عافی قسم ہو مجھ کو اوسکی کہ جسکے تھے عین جان چھکی ہو نہیں کوئی نبرہ مؤمن اور وہ تھے
کہ پڑھئے سورہ جمعہ کے اس نماز کو یہاں تک کہ ضامن ہو اس میں اوسکے جنت میں لجاوے گا اور بخشید یا اوسکو
اسے اور اوسکے والدین کہ اگر مومن وہ مسلمان اور پاک مومن شرک سے اور نہ اگر تمہیں اوسکو فرستے
یہ پڑھتے کہ از عافی قسم خدا کے البتہ بخشید یا تجھ کو خدا نے غنیمت یوم جمعہ کی بہت ہی کچھ پہننے
ذکر ہے کہ دیا ہی جمعہ کے فضائل میں اللہ تو فسیق دیوے ہر جہانی مسلمان کو آمین

باب چوتھ راتوں کی نمازوں کی فضیلت کے بیان میں اور اس باب میں سات فضیلتیں ہیں

فصل اول بیح فضیلت نماز شبہ کی رات کے عَنْ النَّسِ بْنِ عَمَالٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ السَّبْتِ بَيْنَ الْمَغْرِبِ
وَالْعِشَاءِ رَأَى عَشْرَةَ رُكْعَةً بَيَّ اللَّهُ لَهُ قَصْرًا فِي الْجَنَّةِ وَكَأَنَّمَا تَصَدَّقَ عَلَى كُلِّ مَسْكِينٍ
وَمُؤْمِنَةٍ وَتَابَتْ أَمِنْ الْيَهُودِيَّةِ وَكَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يُعْفِرَ لَهُ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُ
انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے کہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص پڑھے شبہ کی رات کے
درمیان مغرب و عشاء کے بارگاہ رکعت اور پڑھے اوسمیں بعد اچھ کے کوئی سورہ تو بنا کر یہاں اللہ تعالیٰ
واسطے اوسکے ایک مکان جنت میں اور گویا کہ صدقہ دیا اوپر کل مؤمن اور مومنہ کا وزیر اور وہ یہودیت سے
اور ہوائی اور خدا تعالیٰ کے یہ بخشے اوسکو فصل دوم ستری بیح فضیلت نماز شبہ کی
شبہ کے عَنْ النَّسِ بْنِ عَمَالٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

الحمد یکبار اور قل ہو اللہ دین بار اور دوسری رکعت میں بعد اچھ کے قل ہو اللہ احد بیٹل بار اور تیسری
 رکعت میں بعد اچھ کے سورہ اخلاص تیس بار اور چوتھی رکعت میں سورہ اخلاص چالیس بار پھر
 تفسیر پڑھے اور سلام دیو سنا اور بعد سلام کے پڑھے سورہ اخلاص پچھتر بار اور استغفار چاہے
 خدائی تعالیٰ سے اپنے واسطے اور اپنے ماں باپ کے واسطے پچھتر بار اور درود بھیجے اور پر رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پچھتر بار پھر کچھ طلب کرے اپنے رب سے حاجت اپنی پس ہو حق اور پر اللہ تعالیٰ کے
 کہ دیوے اسکو حاجت اسکی یعنی جو دعا مانگیگا قبول ہوگی دنیا و دینی اور اس نماز کو صلوٰۃ اس حاجت بھی
 کہتے ہیں وَعَنْ اَبِي اَمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْاِثْنَيْنِ رَكَعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رَكَعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَسْرُوعًا
 وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسَ عَشْرَةَ وَيَقْرَأُ نَعْدَ السَّلَامِ خَمْسَ عَشْرَةَ آيَةً الْكُرْسِيِّ
 وَلَيْسَتْ غَيْرُ اللَّهِ خَمْسَ عَشْرَةَ جَعَلَ اللَّهُ اِسْمَهُ فِي اَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَابْنَاتِ
 مِنْ اَصْحَابِ النَّارِ وَغَيْرِ لَمْ يَخْذُ نَوْبُ الْعَلَاءِ بَيْتَهُ وَكُتِبَ لَهُ بِكُلِّ آيَةٍ
 تَرَوُعًا حُجَّةً وَعُمُرَةً وَإِنْ مَاتَ مَا بَيْنَ الْاِثْنَيْنِ إِلَى الْاِثْنَيْنِ مَاتَ يَسِيئَةً
 روایت ہے ابی امامہ رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انرا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو پڑھے سیر کی
 رات کو دو رکعت پڑھے ہر رکعت میں بعد اچھ کے قل ہو اللہ پندرہ بار اور پھر پڑھے بعد سلام کے
 آیت الکرسی پندرہ بار اور استغفار پندرہ بار گروانیکا اللہ تعالیٰ نام اسکا جنت کے اصحابوں میں
 اور اگرچہ ہو وہ اصحاب دوزخ سے اور بخشدیہ اس کے اللہ صاحب نے تمام گناہ ظاہر کے اور لکھا
 ان صاحب نے واسطے اس کے بدلے میں ہر آیت کے کہ پڑھا اس نے ثواب حج اور عمرہ کا اور اگر مرا
 وہ دیران و شبہ کے دوسرے دو شبہ تک تو مرا شہید و فضل کچھ معنی بیچ فضیلت
 نماز نیک کی رات کے قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَسْئَلَةُ لَيْلَةِ الثَّلَاثَةِ اَرْبَعُ عَشَرَ رُكْعَةً يَفْتَرُ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً
 وَادَّجَاءَ لَمْ يَمُرْ اللَّهُ خَمْسَ مَرَّاتٍ بَنَى اللَّهُ لَهُ فِي الْجَنَّةِ بَيْتًا عَرْضُهُ وَصَوَاهُ وَسِعَ الدُّنْيَا
 سَبْعَ مَرَّاتٍ فَرَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَأْسِ كُلِّ رُكْعَةٍ رُكْعَتَيْنِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ وَارْحَمَهُ اللَّهُ بِأَنَّ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ
 هُوَ كَمَا بَدَأَ بِتِلْكَ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ
 قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى لَيْلَةَ الْارْبَعَاءِ رُكْعَتَيْنِ يَفْتَرُ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ
 مِائَةَ لِكَاثٍ مَرَّةً وَقُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ عَشْرَ مَرَّاتٍ وَفِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِائَةَ لِكَاثٍ
 مَرَّةً وَقُلْ اَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ عَشْرَ مَرَّاتٍ يَنْزِلُ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ سَبْعُونَ لَمْ
 مَلَأَ بِكَ يَكْتَبُونَ لَهُ الثَّوَابَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ يَنْزِلُ مِنْ كُلِّ سَمَاءٍ سَبْعُونَ لَمْ
 يَزِيدَ لَكَ كُودُ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ
 رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ
 تَوَابٍ يَأْتِيكَ مِنْ كُلِّ نَفْسٍ حَسَنَةٍ بِتِلْكَ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ
 سَأَلَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْمِائَةِ مِائَةَ لِكَاثٍ مَرَّةً
 وَالْعِشَاءَ رُكْعَتَيْنِ يَفْتَرُ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ فَاتِحَةَ الْكِتَابِ مَرَّةً وَادَّجَاءَ لَمْ يَمُرْ اللَّهُ خَمْسَ مَرَّاتٍ
 وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ خَمْسَ مَرَّاتٍ وَالْمُعَوِّذَ ثَلَاثَ خَمْسَ مَرَّاتٍ فَإِذَا فَرَغَ مِنْ صَلَاتِهِ
 اسْتَغْفَرَ اللَّهُ خَمْسَ عَشْرَ مَرَّةً وَجَعَلَ ثَوَابَهُ لِيَوَالِدَيْهِ فَقَدْ آدَى حَقَّهُمَا وَتَكَانَ
 عَمَّا قَالَهُمَا وَعَطَاهُ اللَّهُ مَا يَعْطِي الصَّالِحِينَ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ
 ابْنُ هَرِيرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعَهُ كَمَا فَرَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَأْسِ كُلِّ رُكْعَةٍ رُكْعَتَيْنِ
 مَغْرِبًا وَعُشْرًا كَدُومًا مِائَةَ رُكْعَتَيْنِ نَفْلٍ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ رُكْعَتَيْنِ

اور قل ہوائے پانچ بار اور معوذتین پانچ بار پس جب وقت کہ فارغ ہوئے ہارثی سے پھر پڑتے استغفار
پندرہ بار اور بختے اور کا ثواب اپنے ماں باپ کو پس تحقیق گویا کہ ادا کیا اوستے حق ماں باپ اپنے کا اگرچہ
ہوں ماں باپ اوستے ناراض اوس سے عین امین اور عطا کرتا ہی اوستے تعالیٰ و چیز جو عطا کی ہو
صدیقوں اور شہیدوں کو فصل ساتویں بیچ فضیلت ہارث بن محمد بن محمد کے عن جابر
بْن عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَمَعَتْ
لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ تَنِي عَشْرَ رُكْعَةٍ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ فَلَا يَمْسُكُ الْكِتَابَ
وَقُلُّهُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ عَشْرَ مَرَّةٍ فَكَانَ مَا أَحْسَدَ اللَّهُ لِعَلَّامَةٍ تَدْنِي عَشْرَةَ سَنَةٍ وَصَادَرَتْ
نَهَارَهَا وَقَامَ لَيْلَهَا رَوَايَتٌ مِمَّنْ جَابِرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَمِعَ كَمَا فَارِسُ يَارَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَبَ جَوَازَ شَبَّ جَمْعِيْنِ دَرْمِيَانِ مَغْرِبِ وَعِشَاءَ بَارَهُ رَاكِعَتِ نَفْلٍ أَوْ يَرْتَعِبُ بِرُكْعَتَيْنِ
يَتِمُّ لَيْلًا أَوْ قُلُّهُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ شَبَّ بَابِيسُ أَوْ يَأْتِي عِبَادَتِ كِي اوستے ان کی بارہ برس اور روزہ پانچ
وشت اندہ کے تمام دنوں اور قاصم ہوا وہ واسطے عبادت کے تمام راتوں و رومی عن کثیر
بْنِ سَلَمَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ صَلَاةَ الْعِشَاءِ وَالْآخِرَةِ فِي جَمَاعَةٍ وَصَلَّى بَعْدَهَا رُكْعَتَيْنِ التَّسْتَبِيحِ
ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهَا عَشْرَ رُكْعَةٍ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَرَّةً وَقُلُّهُ هُوَ اللَّهُ مَرَّةً
وَالْمَعُودُ ثَبْنِ مَرَّةً مَرَّةً نَشَأَ وَتَرْتَبَلَاتِ رُكْعَةٍ وَتَامَ عَلَى جَنَابِ كِي الْإِيمَانِ
وَوَجْهَهُ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَانَ مَا أَحْيَا لَيْلَةَ الْقَدْرِ رَوَايَتٌ مِمَّنْ كَثِيرٌ سَمِعَ سَمِعَ أَوْ رَوَايَتٌ
أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ سَمِعَ كَمَا فَارِسُ يَارَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَبَ جَوَازَ شَبَّ جَمْعِيْنِ دَرْمِيَانِ مَغْرِبِ وَعِشَاءَ بَارَهُ رَاكِعَتِ نَفْلٍ أَوْ يَرْتَعِبُ بِرُكْعَتَيْنِ
يَتِمُّ لَيْلًا أَوْ قُلُّهُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ شَبَّ بَابِيسُ أَوْ يَأْتِي عِبَادَتِ كِي اوستے ان کی بارہ برس اور روزہ پانچ
وشت اندہ کے تمام دنوں اور قاصم ہوا وہ واسطے عبادت کے تمام راتوں و رومی عن کثیر
بْنِ سَلَمَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ صَلَّى لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ صَلَاةَ الْعِشَاءِ وَالْآخِرَةِ فِي جَمَاعَةٍ وَصَلَّى بَعْدَهَا رُكْعَتَيْنِ التَّسْتَبِيحِ
ثُمَّ صَلَّى بَعْدَهَا عَشْرَ رُكْعَةٍ يَقْرَأُ فِي كُلِّ رُكْعَةٍ الْحَمْدُ لِلَّهِ مَرَّةً وَقُلُّهُ هُوَ اللَّهُ مَرَّةً
وَالْمَعُودُ ثَبْنِ مَرَّةً مَرَّةً نَشَأَ وَتَرْتَبَلَاتِ رُكْعَةٍ وَتَامَ عَلَى جَنَابِ كِي الْإِيمَانِ
وَوَجْهَهُ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَانَ مَا أَحْيَا لَيْلَةَ الْقَدْرِ رَوَايَتٌ مِمَّنْ كَثِيرٌ سَمِعَ سَمِعَ أَوْ رَوَايَتٌ
أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ سَمِعَ كَمَا فَارِسُ يَارَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَبَ جَوَازَ شَبَّ جَمْعِيْنِ دَرْمِيَانِ مَغْرِبِ وَعِشَاءَ بَارَهُ رَاكِعَتِ نَفْلٍ أَوْ يَرْتَعِبُ بِرُكْعَتَيْنِ
يَتِمُّ لَيْلًا أَوْ قُلُّهُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ شَبَّ بَابِيسُ أَوْ يَأْتِي عِبَادَتِ كِي اوستے ان کی بارہ برس اور روزہ پانچ
وشت اندہ کے تمام دنوں اور قاصم ہوا وہ واسطے عبادت کے تمام راتوں و رومی عن کثیر

اور پھر سوسے اوپر پہلے سے راست پنہ کے اور منہ کمرے طرف قبلہ کے پس گویا کہ زندہ کیا اوستے
 شب قدر کو اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اَلْاِذْمُو اَمِنْ الصَّلٰوةِ عَلٰی فِی لَیْلَةِ الْاَضْرَ
 وَالْیَوْمِ الْاَزْهَرِ لَیْلَةِ الْجُمُعَةِ وَیَوْمَ الْجُمُعَةِ یعنی حضرت نے فرمایا ہے کہ کثرت کرو تم زیادہ درود شریف کی
 اوپر میرے روشن رات میں اور روشن دن میں یعنی وہ شب جمعہ کی ہی اور وہ دن جمعہ کا ہی
 یا اللہ یا کریم ہر بھائی مسلمان کو توفیق عمل خیر کی عنایت فرما آمین غم آمین

باب پانچواں کلمہ لا الہ الا اللہ کی فضیلت میں اور ادعیات وغیرہ کے ذکر میں

اب جاننا چاہیے کہ کل فضاں نمازون کے میں لکھ چکا ہوں مگر بعد نمازون کے کچھ وظائف اور دعاں
 یہ مناضرہ مناسب ہو سو اب ہم وہ دعائیں کہ جو کتابوں میں وارد ہیں اس کتاب میں لکھتے ہیں
 اللہ تعالیٰ اس کے پڑھنے کی مومنوں کو توفیق دے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ خبر دو کی
 مجھ کو جو پڑھ لے کہ اے محمد اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ نہیں بھیجا ہننے و محمد او پر زمین کے موافق کلمہ
 لا الہ الا اللہ کے اور اس کلمہ سے قائم کیے گئے زمین اور آسمان اور پہاڑ اور درخت اور پانی اور ہر
 اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ یہ کلمہ اخلاص کا ہی اور یہ کلمہ اسلام کا ہی اور یہ کلمہ رحمت کا ہی اور
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لا الہ الا اللہ کلمہ شفاعت کا ہی اور لا الہ الا اللہ کلمہ
 نجات کا ہی اور لا الہ الا اللہ کلمہ بخشش کا ہی اور فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر رکھا جاوے کلمہ لا الہ
 الا اللہ ایک چم میں میراں کے اور پکے جاوے تمام آسمان اور زمین دوسرے پلہ میں میراں کے بہتہ بھیجا
 ہو گا پلہ کلمہ لا الہ الا اللہ کا اور لکھا ہو کہ جب کئی مومن کلمہ لا الہ الا اللہ کہتا ہو تو اللہ جل شانہ
 فرماتا ہے کہ اے انا اللہ لا الہ الا انا یعنی تحقیق میں ہوں رب تمہارا کوئی نہیں لایق بندگی کے مگر میں
 چنانچہ آیا ہے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوپر میرے کشتی کو غطف فرماتے تھے ایک اعرابی آیا اور کہا

کہ یا رسول اللہ میں بہت گناہگار ہوں اور جس سے زیادہ میں نے گناہ کیے ہیں پیغمبر علیہ السلام نے فرمایا کہ
ای اعرابی گناہ تیرے زیادہ ہیں یا ستارے آسمان کے اعرابی نے عرض کی کہ یا رسول اللہ میرے
گناہ زیادہ ہیں پھر پوچھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ای اعرابی گناہ تیرے زیادہ ہیں یا برگ درختان کہ جواب
تمام زمین کے ہیں عرض کی کہ یا رسول اللہ میرے گناہ برگ درختوں سے بھی زیادہ ہیں پھر فرمایا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ای اعرابی تیرے گناہ زیادہ ہیں یا رحمت خدا کی زیادہ ہی تیرے گناہوں سے اعرابی
عرض کی کہ یا رسول اللہ اگرچہ میرے گناہ بہت ہیں مگر رحمت خدا تعالیٰ کی میرے گناہوں سے
بھی زیادہ ہی پھر فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کَلَّا اَللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ اور زور سے پڑھ اسکو سنا
محبت کے پس پڑھا اور سن یہ کلمہ آواز سے پھر فرمایا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو واسطے غار کے کہ پڑھا کرتو
نماز جماعت سے پھر پڑھا کرتو اس کلمہ کو بیشک اللہ بخشیدگا تیرے گناہوں کو اور کتاب میں ہو کہ کلمہ نمبر نہ تلواریں
تیرے کہ پس جس نے یہ اس تلواریں کو ہاتھ میں نہیں آئے کا پاس اس کے کوئی دشمن اس کا پس مومنوں کی
تلوار کلمہ کَلَّا اَللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ ہو جس کی زبان پر یہ کلمہ ہوگا آگ جہنم کی اوس سے کوسوں بھاگ جاوے گی اور
یہ بھی جاننا چاہیے کہ تلواریں اسکو کہتے ہیں کہ جس کی حالت تیرہ نوٹ اور رنگ بھی لگا ہووے اور اگر دھا
اوسکی نہیں اور رنگ بھی اوس پر بہت ہو یہاں تک کہ کچھ کات نہیں کہتی ہو تو تلواریں اس کام کی اوس
دشمن کوئی نہیں دڑیگا پس اگرچہ کلمہ نمبر نہ تلواریں کے ہی مگر جب تک اس کلمہ کی حالت تیرہ نوٹ کے غار سے
اور عبادت وغیرہ سے تو پھر تلواریں اس کام کی ہوگی چنانچہ اہل تصوف فرماتے ہیں کہ دور کرو رنگ
تلوار اپنی کا ساتھ عبادت کے اور تیرہ کرواوسکی دھار کو ساتھ غار اور زور سے کہ پس البتہ کوئی دشمن
نہیں آویگا پاس تمھارے خوف سے اوس تلواریں کے اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی
کَلَّا اَللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ کو رات اور دن میں بہت دفعہ کرے گا اللہ تعالیٰ اوس سے گناہوں کو اور فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تک کہ کلمہ کَلَّا اَللّٰہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہُ کو پوچھا جائے واسطے اس کے اٹھوں دروازے

لا الہ الا اللہ اللہ تعالیٰ اوسکو سات چیز عنایت فرماوے **آول** تو سکرات موت اور سپر آسمان سے
 اور دوسرے دنیا سے باایمان جاوے گا اور تیسرے اوسکی قبر کشادہ ہوگی اور چوتھے میں نکاح کو بھی دعوت میں
 دیکھیگا یا خوش نامہ اعمال اوسکے دھنے ہاتھ میں دن قیامت کے دیے جاوے گا اور پچھلے پلہ میزان کا
 اوسکی نیکیوں سے ہماری ہوگا اور ساتویں **کل** صراط سے مانند برق کے گذریگا اور فرمایا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو کلمہ لا الہ الا اللہ اُمِّ الْکَلِمَاتِ الْحَقِّ الْمُبِیِّنِ ہر روز تلو بار پس ہووے مامان اوسکو
 فقر سے اور جنت نہوگی اوسکو قبر میں اور ہوگا مغنی دل اوسکا اور دخل ہوگا وہ جنت میں اور فرمایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لوگو جاری رکھو تم اپنی زبان کو ساتھ کلمہ لا الہ الا اللہ کے پس ہر عبت
 اور خطہ اپنے پروردگار کو یاد کرے اوس سے ہرگز نہ غافل ہوئے چنانچہ اسے صاحب نے فرمایا ہجو
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسْتَعِينُونَ قَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ الْيَوْمَ
 اللہ کو بہت سی یاد اور پاکی بولوا اوسکی صبح و شام یعنی یاد کرو اللہ کو بہت سی یاد کرو رات کو اور دن کو
 جنٹل میں اور دریا میں اور صحت اور بیماری میں اور پوشیدہ اور ظاہر میں اور مجاہد مجاہدی فرماستے ہیں
 کہ ذکر کثیر یہ بھی کہ نہ بھولے اوسکے تئیں کبھی اور حضرت نموفیہ کرام نے کہا ہے کہ ذکر کثیر یہ بھی کہ بیچ
 مراقبہ اور مشاہدہ حق کے مستغرق ہووے اور اوسکے غیر کو بخلا دیوے حضرت ولانا زکریا فرماتے ہیں
 ہر آن کو غافل از حق کیے مان ست بند و آدم کا فراست مانہاں ست بند اور بگو کہتے ہیں
 اول روز کو اوسکیل کہتے ہیں آخر روز کو خاص کیے گئے ہیں یہ دونو وقت ساتھ ذکر کے اسیلے کہ ملائکہ
 رات کے اور ملائکہ دن کے جمع ہوئے تہیں ان میں اور ملائکہ سے سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ہی اور ایک
 روایت میں یوں بھی آیا ہے کہ ہو تم سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا
 حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ اور بعضوں کے نزدیک تسبیح بکرہ سے ہزار فرما دیوے اور بیچ میں سے
 یا اُہر و عہد اور ضرب و عشا اب بھی علینا چاہیے کہ بعد نماز کے سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ضرور پڑھے

اور یہ نہایت عمدہ و لطیف ہی نقل ہے کہ جب بخت نصر نے بیت المقدس کو خراب کیا اور حضرت دانیال کو قیادہ کر کے لیگیا سر بار او کو تکلیف اور عذاب دیتا تھا ہر بار کہتے تھے الْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی اَکْلِ حَالٍ پھر ملعون نے اوس نبی کو آگے دو شیروں کے درمیان دیا تو وہ شیروں کی خدمت کرنے لگے پھر بخت نصر نے حضرت دانیال نبی کو کوئین میں ڈالا ہر بار شکر خدا کا کہ سقے یہاں تک کہ حضرت دانیال علیہ السلام نے خواب بلا کو نعمت جانا ایک روز حضرت کو کوئین میں خواہش کھانے کی ہوئی حق تعالیٰ نے حضرت کو تیرا میاں علیہ السلام کو وحی کی کہ ای ارمیاؤ وسطے دانیال کے کھانا پکا اور وسطے اوس کے لیجا حضرت ارمیاؤ نے مناجات کی کہ اے نبی میں بندہ تیرا ملک تمام میں ہوں اور بھائی دانیال علیہ السلام اوپر زین باں کترین کھانا کھا کر لیجاؤنگا کہ جبکہ دور ہی حکم ہوا کہ ارمیاؤ موجود کرنا کھانا کا کام تیرا اور پھر نچا دینا پاس اوس کے کام ہمارا ہی پس جب کھانا تیار ہوا اللہ تعالیٰ نے ایک ٹکڑا ابر کا پاس حضرت ارمیاؤ کے بھیجا کہ اس پر کھادو پھر پیو گئے ارمیاؤ اور ابر کے اور رکھ اپنے ہاتھ پر کھانا پھر سوچے حضرت ارمیاؤ علیہ السلام پاس اوس کوئین کے جس میں حضرت دانیال علیہ السلام تھے پس کہ حضرت دانیال علیہ السلام نے کہ کون ہو اوپر کوئین کے کہ دوست کے نام لینے سے روکتا ہو یا کہ میں برتر از ارمیاؤ ہوں انیال نے کہا کہ ای ارمیاؤ کیا صحیح ہے کہ میرے رب نے یاد کیا ہے کہ انا کہ ہاں پس آپ نے پڑھی یہ غلو شعی میں اگر الْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ لَا یَسْتَأْذِنُ ذِکْرَہٗ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ مَعْنُ وَثِیقَہٗ کَفَّاهُ وَلَوْ یَسْئَلُہٗ اِلٰی غَیْرِہٖ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ یُحَکِّذُنِیْ بِالْاِحْسَانِ اِحْسَانًا وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ یُحْرِیْ یَحْرِیْ یَحْرِیْ اَحْسَانًا وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ یُکْشِفُ الضُّبْرَ بَعْدَ الْکُرْبِ وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ هُوَ رَجَاءُ نَا حِیْنَ یَقْطَعُ الْحِیْلَ عَنَّا حَبِیْہِہٖہٗ دعا حضرت دانیال علیہ السلام نے پڑھی اوس وقت دشمن کے ہاتھ سے نجات پائی پس چاہیے کہ یہ دعا بعد ہر نماز کے پڑھے نجات دیکھا اوس کو اللہ تعالیٰ تمام اہل دنیا اور دنیاوی سے اور آدمی کو اپنے نجات کی طرف ہی خیال کرنا چاہیے کہ میں نے گناہ کیے اور ان گناہوں کے

وفیہ کیواسطے پھر علاج بھی کرنا چاہیے جیسا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ کو کو علاج کرو اپنے گناہوں کا تا
استغفار کے اور توبہ کا اور پھر تم گناہوں سے اپنے بعد نماز کے چاہیے کہ ضرور پڑھے استغفار و تسبیح بار اور پھر مغفرت چاہے
پھر رب سے اپنے گناہوں کی حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو تم یہ استغفار استغفر اللہ الذی لا الہ الا
ہو سبحانہ استغفار الذی لا الہ الا ہو سبحانہ اللہ تعالیٰ اوسکے تمام گناہوں کو اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ جو پڑھے اس استغفار کو استغفر اللہ الذی لا الہ الا ہو سبحانہ اللہ تعالیٰ اوسکے تمام گناہوں کو اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
اوسکے تمام گناہوں کو اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ اوسکے تمام گناہوں کو اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
وَاَعْلٰی عَمَلِكُ وَوَعْدُكَ مَا اسْتَلَطَعْتَ وَاَوْفَاكَ مِنْ شَيْءٍ مَا مَنَعْتُ وَاَبْوءُ لَكَ بِسِعْمِكَ عَلٰی
وَاَبْوءُ لَكَ بِدَائِمِي مَا غَفَرْتُ فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ جَوَدَ مِنْ عَالِي سَيِّدِ الْاِسْتِغْفَارِ وَهُوَ شَيْءٌ
نَوَابِہٖت جوارا اور اس دریا اوس بات کو سر اوشیدہ را آئی ہم سب کو اور اوستقیم پڑھ کر آئیں ہم جبرئیل ارحم الرحمن

خاتمة الطبع

محمد محمد خدایت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت ہو رقم ہذا کہ اندرون ایک سالہ اور ہند خاص عام نفع بخش
بازرگانہ فضائل شہد و بیہام فی اولاد الیالی والایام اس سالین پنج باب میں پہلی باب میں فضیلت بار
عبدنوب کی اور فضائل میں مرتوم ہو وہ کتاب میں فضائل جمعہ و روزہ ایام پنج کس سطوہ میں تیس باب
ایہ خدایت کی غاروں کا ذکر ہو پھر تھے باب میں فضائل راتوں کی غاروں کے ہیں پانچویں باب میں فضیلت کلمہ پڑھنا اور
ایہ خدایت کی غاروں میں مرتوم ہو وہ کتاب میں فضائل جمعہ و روزہ ایام پنج کس سطوہ میں تیس باب
خدیجی مذہب مجرہ و حنیفی تصنیفات سے مثل غنیۃ الطالبین و رشید المونین و غیرہ کہ بہت کتابیں ہیں اور حق تالیف
ہیچا جہت سے کلام بنظر خواہش مزید شائقین و بذل توجہ حیرت مروت جناب منشی نولکشہ و حیدر امداد اقبالہ
امیر تہذیب عالمین بام لکھنؤ ماہ اگست ۱۳۸۷ مطابق ماہ رمضان مبارک ۱۳۸۷ میں پڑھنا و طباع ارسنہ ہوا گج